

L1.0515

لَهُ الْحَمْدُ وَالْمُنَّةُ
فِقْتَهُ أَكْبَرُ
مع ترجمہ ہے

مِہْرِ انور
وصایا

مع ترجمہ ہے
ہدایا

از جناب مولوی وکیل احمد صاحب کند پوری
مولوی محمد عبد الاحد صاحب

مطبع محمد علی طبع نود
بن مجتبیٰ دہلی



بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمد اللہ تعالیٰ کو جس نے فقہ کا درجہ آخرت میں بڑا یاخیر و بہلائی کا جو عمدہ ترین مقاصد سے ہیں موجود فرمایا صلواتہ اُس کو قبول چکنی
 امت کے علما فقہیہ کہ اپنی انکی ہدایت و ارشاد سے لاکھوں کروڑوں بندگان خدا راہ راست پر آئی اور ان کے آل و اصحاب پر چکنی روایات
 فقہ کی جڑ کو استحکام ہوا اعتقاد حقہ حقیقیہ کی نشین سے کفر و زندقہ کا قصہ تمام ہوا اما بعد کہتا ہوں فقیر حقیر و کلیل احمد سکندر لوری
 کہ معرفۃ نفس ماسوا و اعلیٰ کا وہ فقہ کہتے ہیں اگر اس سے نفس معرفت اعتقاد و مقصود ہو مثلاً اللہ تعالیٰ عالم ہر قادر ہر سمیع ہر بصیر ہر توکل و صلیب
 و اعتقاد یہ اعتقاد کہتر ہیں جسکی تحقیق کیلئے علم کلام مباح کیا گیا ہو اور اگر اس سے عمل مقصود ہو مثلاً رمضان کا روزہ فرض ہو نماز و تراویح
 نواری و عید و عکاید احکام ظاہر یہ کہتر ہیں جسکی تحقیق کیلئے علم فقہ وضع کیا گیا ہو اصول موضوع علم کلام ہر فروع موضوع علم فقہ علم کلام کو علم
 اصول و علم توحید و صفات ہی کہتر ہیں چونکہ اس فن میں کلام و توحید و صفات کی بحث عظیم مسائل سے ہر بیتہ میل لکل با سیم پر ہر ہر اور
 اس فقہ اکبر ہی کہتر ہیں اسلئے کہ علوم نفس میں بہت بڑا امر اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی معرفت ہو جسکا بیان اس علم میں کیا جاتا ہے
 آدمی اسی وقت سچا مسلمان کہلاتا ہے جب اُس کو علم کلام کے مسائل پر پورا پورا اعتقاد ہو اسی لیے علم کلام کے مسائل مضبوط ہیں بڑے گھٹتے
 نہیں اگر کی زیادتی ہو تو وجہ استدلال و طرق عرف شبہات میں یہ وہ علم جو میں اختلاف کو گنجائش نہیں بلکہ اُس کو مسائل میں اختلاف
 بدعت و ضلالت ہو زمین خطا کا مذکر سیطرہ سموم نہیں ہو سکتا اُس کو مسائل میں خطا کفر و زندقہ و بدعت کو پہنچاتی ہے اس علم کے مسائل
 کے دلائل ایسے صاف ہیں جسکو عقل سلیم بہت جلد قبول کر لیتی ہے سو اگر ارباب کفر و بدعت کی ایمین کوئی شخص چون و چرا نہیں
 کر سکتا اس شریف علم سے اسلام کو بڑی مدد پہنچی صحابہ رضی اللہ عنہم کی ہمت اعلام و کلام اللہ کی طرف اس قدر متوجہ تھی جس سے شرق
 غرب تک آفتاب کی طرح اسلام کی روشنی پھیل گئی انکو بعد اس میں قسم قسم کے اختلاف پھیل گئے طرح طرح کے عقائد باطلہ ائمہ کثرے
 ہوئے انکو مقابلہ کیلئے علم کلام وضع کیا گیا جسکے دلائل واضح و عقائد باطلہ رو کیے گئے جس سے لوگ اہل مذمت پر چل نکلے اگر تقدیر میں علم
 کلام کی بنیاد ثبات و اہل سنت کو عقائد کی بنیاد متزلزل ہو جاتی اسی سے یہ فن واجب ماسورہ قرار پایا حتیٰ تعالیٰ فرماتا ہے وَكَانَ قَوْلُ اللَّهِ
 الْأَمْرُ نَحْبَاحٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ يَوْمَ لَا يُخْزِي أَحَدًا مِمَّنْ نَقَلْنَا لَهُمْ مِنْ قَدَارِ سَعَتِهِمْ يَوْمَ الَّذِي فِيهِ يَصْعَدُ الْبَنَاتُ وَهُمْ فِيهَا
 مُخْتَلِفُونَ أَمْ يُلْقُونَ فِيهَا بَنًا ذَكَرًا فَإِن يَكُن مِّن بَنٍ ذَكَرٍ فَإِن يَكُن مِّن بَنٍ ذَكَرٍ فَإِن يَكُن مِّن بَنٍ ذَكَرٍ فَإِن يَكُن مِّن بَنٍ ذَكَرٍ

علم کلام کی تعریف

علم کلام کی شرافت

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم علم کلام کی تعریف کیوں توجہ دے

یہ کتاب جامعہ ہے اور اس میں مختلف مسائل اور فقہی مسائل پر بحث ہے۔

ادنی اختلاف میں انکو عالی خدمات میں حاضر ہو کے حق کی تحقیق کر سکتے ہیں۔ جس کو پورا اطمینان ہو سکتا تھا اور سر منشا اس زمانہ میں مخالفین کی کثرت نہ تھی جو لوگ نیا امر پیدا کرتے تھے انکی تعزیر میر جہاں تھی تیسرا منشا انکو مجاہدات ظاہری و باطنی سے استفادہ ملت گمان حاصل تھی کہ وہ اس طرف توجہ فرماتے امام اعظم ابو حنیفہ کو فی جہاں اللہ نے جو تابعین سے پہلے اس فن کی طرف توجہ فرمائی اور ایسا کمال حاصل کیا کہ زمانہ خیر القرون میں اس فن کے بڑے ماہر سمجھے جاتے تھے امام کو اہل مدین سے اکثر مناظرہ کا اتفاق ہوتا تھا چونکہ بصرہ میں بدعت کی ناک بڑھ گئی تھی اور تقریباً بیس فتنے شائع ہو گئے تھے امام نے اپنی اہمیت کو اعلامی کلمۃ الدین میں مصروف فرمایا اور بنفس نفیس کئی بار بصرہ کو تشریف لائے اور ایک ایک سال بلکہ اس سے زیادہ قیام فرما کر فرقہ بدعت سے مناظرہ کر کے انکو پسپا کیا جس شخص نے سب کے پہلو علم کلام کے کٹھن مسائل کو دلائل شرعیہ سے ثابت کیا وہ امام تھے فقہ اکبر امام کی افادۃ اس دورہ سالہ ہجری کی روشنی سے نہ صرف مسلمانوں کی قلوب منور ہوئے بلکہ فرقہ متدین نے اسکی بدولت طریق مستقیم کو بخشم سر دیکھ لیا جو عرصہ سے یہ خیال تھا کہ اسکا ترجمہ کیجے مگر اسوجہ سے کہ اسکا نسخہ درویش ہاتھ نہیں آتا تاہم میری دلکی یہ آرزو دلمین رہتی ہوئی چلی آئی اتفاقاً ایک نسخہ چرنا لکھا ہوا مجھ کمالات مدینہ خیر و برکات جناب مفتی محمد سعید شافعی صدر اسی دہام فیوضہ کتب خانہ مدینہ ہیری نظر سے گزر رہا تھا دیکھ کر میں پھر کتب خانہ پر اسکی نقل کر کے ترجمہ کیا تا کہ جن لوگوں کو عربی کے سمجھنے کی پوری بیانت نہیں ہو وہ بھی امام اعظم رحمہ اللہ کی فقہ اکبر کا مطلب سمجھ لیں یہ فقہ اکبر جو مشہور ہو چکا نہ صرف ترجمہ شائع کیا گیا بلکہ کابرنے اسکی شروع لکھی ہیں امام اعظم کی فقہ اکبر میں ہر جگہ لابی حنیفہ محمد بن یوسف بخاری کی تصنیف ہے جو کہ تصنیف و صاحب تصنیف کے نام اتفاق سے مشترک تھا پانچ گئے اور فقہ اکبر امام کیابی کیوجہ سے کابری کی نظر سے نہیں گزری تھے تو جرح سیاسیہ سا رنگستان کو دور سے پانی تصور کرتا ہوں بعض کابرنے یہ صحیح مع فقہ اکبر امام خیال کر لیا اور بڑی شد و مد سے اسکی شرح لکھی ملاکاتب حلبی کشف الظنون عن آسامی الکتاب الفنون میں لکھتے ہیں کہ ابو طیب نخعی نے فقہ اکبر کی روایت خاص امام کی اور اسکی شرح بہت علمائے لکھی تھی انکی الدین بن محمد بن ہمار الدین بن جبکا انتقال ۱۹۷ھ میں ہوا اس شرح میں کلام و تصوف دونوں جمع کیے گئے ہیں اور مسائل نہایت توضیح کے ساتھ بیان کیے گئے ہیں مولی ایسا بن ابراہیم سینوبی نے مفید شرح لکھی مولی احمد بن محمد خضاروی نے شرح لکھی جو ۱۱۷ھ میں تمام ہوئی فقہ اکبر کے شروع سے ایک حکمت نبویہ ہے اس شرح کا مختصر کیا گیا ہے جسکا نام مختصر حکمت نبویہ ہے اسکا شرح حکیم اسحاق بن ابوالقانی نے نظم کیا ہے جسکا نام عقد الجوہر ہے نظم الفقہ اکبر ہے اور اسی ابراہیم بن حسام الکرمیانی معروف بشری نے نظم کیا جو ۱۱۷ھ میں قضا کر گئے اور اسکی شرح مولانا علی قاری نے لکھی ہے جسکا نام سنح الروض الازہر ہے یہ بڑی شرح ہے اور شیخ اسلم الدین نے اسکی شرح لکھی ہے جسکا نام ارشاد ہوائی افوس ہے کہ مولانا کا تبتے شروع کا حال تو لکھا مگر بنفس فقہ اکبر کی تنقید نہ کی بلکہ اپنے معمول کے موافق فقہ اکبر کی ابتدا کا ہی جملہ تحریر فرمایا جب فقہ اکبر میں اس قسم کا اشتباہ واقع ہو تو ضرور اس مسئلہ کو تفصلاً بیان کرنا تھا اور یہ بھی بیان کرنا تھا کہ ابو طیب نخعی نے کس فقہ اکبر کی روایت کی فقہ اکبر مشہور کی یا اس فقہ اکبر کی جسکا ترجمہ لکھنے والا ہوں فقہ اکبر مشہور میں تو بخانی کی روایت کہیں درج نہیں ہے حالانکہ فہل نہ ہی وہ علامہ ابن حجر عسقلانی وغیرہ کابرو علماء کی تحریرات سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ابو طیب صاحب اعظم اور راوی فقہ اکبر کے تھے جب ابو طیب سے فقہ اکبر مشہور کی روایت ثابت نہ ہوئی

تو یہی کہا جائیگا کہ یہ فقہ کبر امام اعظم کی نہیں ہر بلکہ کسی دوسری جیسے لوگوں نے امام کی طرف منسوب کر دیا ہو بین الیسا خیال کرتا ہوں کہ صاحب کشف الظنون کو فقہ کبر میں جو اختلاف ہو اسکی کیفیت معلوم ہوئی نہیں تو وہ ایسے ضروری امر کی طرف ضرورتاً نکلتے

علامہ محمد بن عبد الرسول برزنجی ثم المدنی الحنفیہ الموسوی کو اصل نسخہ فقہ کبر کا ملا وہ کتاب سدا الدین وسدا الدین نے اثبات النجاة والدرجات للوالدین میں لکھی ہیں کہ علامہ ابن حجر نے اپنی فتاویٰ میں کہا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ سے جو یہ بات نقل کی جاتی ہے کہ امام نے فقہ کبر میں یوں کہا کہ والدین سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے کفر پر میری مدد ہو اسیلئے کہ جو نسخہ فقہ کبر کے ایسے ہیں جن پر اعتماد ہو جائے یہ نہیں ہے اور جس نسخے میں یہ لکھا ہے وہ ابی حنیفہ محمد بن یوسف بخاری کی تصنیف ہے امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کوئی کی تصنیف نہیں ہے انتہی برزنجی کہتے ہیں کہ مجھ فقہ کبر امام اعظم کا ایک صحیح نسخہ ملا جسکی روایت ابو مطیم تک پہنچی ہے روایت کیا اسی صحیح بن مطیم نے ابی صالح محمد بن حسین سے انہوں نے ابی سعید سعدان بن محمد البستی جبرقی سے انہوں نے ابی الحسن علی بن احمد بن مروان فارسی فقیہ سے انہوں نے ابی بکر بصیر بن یحییٰ سے انہوں نے کہا میں نے سنا اباسطیع حکم بن عبد اللہ کو وہ کثرت سے کہ میں نے سوال کیا ابو حنیفہ کو فقہ کبر سے امام نے فرمایا الخ یہ صحیح نسخہ صرف اس کے ہجری کا لکھا ہوا تھا جو حفاظ و علماء کی نظر سے گذر ا تھا بحمد اللہ اسکی سند صحیح متصل ملتی وہ فقہ کبر دوسری ہے اور یہ فقہ کبر جو مشہور ہے امام ابو حنیفہ کی نہیں ہے اشتباہ و وقع ہو چکی وجہ یہ ہے کہ دونوں تالیف اور دونوں مؤلفین کا نام ایک تھا یعنی دونوں تالیف کا نام فقہ کبر تھا اور دونوں مؤلف کا نام ابو حنیفہ و علماء کو بخاری کا نسخہ ملا امام کی فقہ کبر نہ ملی امام کی شہرت کیونکہ ہر لوگوں نے یہ خیال کیا کہ یہ نسخہ مشہور امام کا ہے ہر برزنجی لکھتے ہیں کہ علی بن محمد قاری ہمدانی سے جو متاخرین حنفیہ سے ہیں یہ تعجب ہے کہ انہوں نے فقہ کبر مشہور کی شرح یہ سمجھ کے لکھی کہ یہ امام اعظم کی تصنیف ہے انتہی یہاں تک کہ صاحب کشف الظنون نے بھی لکھا کہ فقہ کبر کی روایت امام سے ابواسطیع لمجی نے کی مگر غلطی یہ ہوئی کہ یہ خیال نہ کیا کہ کس فقہ کبر کے اور فقہ کبر مشہور میں ابواسطیع کی روایت کہاں درج ہے فقہ کبر مشہور کے اول میں جو قال الامام قدوة الامام ابو حنیفہ الکوفی حرج ہے ممکن ہے کہ اس سے مراد ہو کہ توحید کے باب میں جو لکھا گیا یہ مسلک امام کا ہے اس سے خواہ مخواہ یہ ظاہر نہیں ہوتا کہ یہ کتاب امام کی تصنیف ہے خصوصاً جب ابواسطیع کی روایت سے مروی ہو یا کہ امام کی فقہ کبر خیال کر کے یہ عبارت برائی ہو صاحب کشف الظنون نے یہ بھی خیال نہ کیا کہ شروع ہو چکی گئی ہیں سب کے سب ۹۰ کے بعد لکھی گئی ہیں اگر فقہ کبر مشہور امام کی ہوتی تو اکابر حنفیہ متقدمین مثلاً طحاوی و کرخی و ابواللیث سمرقندی اسکی شرح لکھ کر کی طرف توجہ فرماتے معلوم ہوتا ہے کہ ابو حنیفہ بخاری نو اسی مائے میں یہ فقہ کبر مشہور تصنیف کی جو تراویح و توار و علیہ من سے دست بستہ ہو گئی اور علماء کے دہو کا ہو گیا چونکہ بخاری کی کمیت ابو حنیفہ تہ تو یہی عجب نہیں کہ اسے قصداً اپنی تصنیف کا نام فقہ کبر کر لیا ہوتا کہ لوگوں کو دہو کہ ہوا اور یہ کتاب توار و علیہ من سے مشہور مستداول ہو جاوے چنانچہ ایسا ہی ہوا جو شخص ان دونوں کتابوں کو مطالعہ کر دے وہ بادی النظر میں کہہ سکتا ہے کہ فقہ کبر مشہور امام کی تصنیف نہیں ہے اسیلئے کہ اس تصنیف کا طرز متون رائج کا ہے فیض القرون میں اس قسم کی تصنیف کا طریقہ متناہی طریقہ متاخرین علماء کا تھا کہ لا ہوا ہے جیسے ابن صاحب نصیر الدین طوسی تقاضا دانی روانی وغیرہ وغیرہ الگ زمانہ میں بطور حدیثا حدیثا لکھا کرتے تھے اور ہر روایت کو مروی عنہ تک پہنچا کرتے تھے بات اگر بائیں جاتی ہے تو اس فقہ کبر میں جس کا نام عقلا کی طرح سنا کرتے تھے اور جسکو میں متناہم

کیا چاہتا ہوں، برزخی کی تحریر بنایت درست ہو سو اس کو مجھے یہ بھی کہنا ہی کہ جب اہم خواجہ وغیرہ کو کافر نہیں مین پہنک پہنک کر قدم کرتی
 تو امام کی شان سے یہ بعید ہے کہ بعید ہے یہ تحریر فرما دیں کہ والدین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کفر پر مڑ کر ملا علی قاری نے شرم فقہ اکبر میں
 اس انکار پر سختی سے برتاؤ کیا اور یہاں تک لکھا کہ یہ انکار ایسا ہے جیسے کوئی رافضی یہ کہہ کہ ہم اس مصنف سے بیزار ہیں حسین صدیق اکبر
 کی تعریف ہے مگر اس قسم کی باتیں اس وقت قابل قبول ہو سکتی تھیں جب ملا علی قاری کسی مقام پر یہ ثابت کیا ہوتا کہ فقہ اکبر مشہور امام کی
 تصنیف ہے جب اس وقت ثابت نہ ہو سکا یا اسکا اثبات کی طرف مٹھوں نے توجہ نہ کی تو ہر اس قسم کا تشدد و قابل لحاظ نہیں دیکھتے یہ عبارت جسکا
 انکار چلا آتا ہے امام اعظم کی فقہ اکبر مدیہ میں نہیں ہے عرض چند امور ایسے ہیں جن سے ہم ایڑی دعویٰ کو ثابت کر سکتے ہیں پہلا امر فقہ اکبر کی
 روایت ابو مطیع ہی ہے اور ابو مطیع کی روایت سے فقہ اکبر مشہور موی نہیں ہے بلکہ یہی فقہ اکبر موی ہے جسکا ترجمہ کرتا ہوں دوسرا امر
 ابن تیمیہ جنہوں نے حویہ میں فقہ اکبر امام کی جو کیفیت لکھی ہے وہ فقہ اکبر مشہور پر بالکل منطبق نہیں ہوتی بلکہ فقہ اکبر مدیہ پر منطبق ہوتی ہے
 اس فقہ اکبر کی نسبت ابن تیمیہ لکھتے ہیں کہ یہ وہ فقہ اکبر ہے جو اصحاب ابو حنیفہ کی نزدیک مشہور ہے اور جسکو اصحاب ابو حنیفہ نے بالاستناد ابی مطیع
 حکم بن محمد المدی روایت کیا ہے جب بنایت تفصیل کے ساتھ فقہ اکبر کی کیفیت بیان کی گئی ہے اور وہ صرف فقہ اکبر مدیہ پر منطبق ہوتی
 ہو اور فقہ اکبر مشہور مدیہ بالکل متضاد ہو تو فقہ اکبر مشہور کی نسبت ہرگز یہ نہیں کہا جاسکتا کہ امام کی تصنیف ہے بلکہ اسکی نسبت یہی
 کہا جاسکتا کہ دوسری تصنیف ہے اور اس مقام پر فاضل برزخی و علامہ ابن جریر کی کلام ضرور ماننا ہو گا کہ وہ ابو حنیفہ بن یوسف بخارا
 کی تصنیف ہے ابن تیمیہ جنہوں نے اگرچہ فقہ اکبر کی کیفیت لکھتے ہیں اختصار کو دخل دیا ہے مگر جو کچھ لکھا ہے اس سے ہمارا مدعا بخوبی ثابت
 ہوتا ہے وہ لکھتے ہیں کہ کہا ابی مطیع نے کہ سوال کیا میں نے ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ کو فقہ اکبر سے پس لکھا ابو حنیفہ نے کہ نہیں کافر کہتے ہم کہ یہ
 گناہ کرنا کتاب سے اور نہ ہی دائرہ ایمان و خارج ہمتی ہم نیک کام کرنا حکم کہتے ہیں اور ہر کام سے منع کرتے ہیں اور ہم جانتے ہیں کہ جو چیز
 تقدیر میں پہنچتی والی ہے مگر کو کسی فرد کا داشت نہوگی اور جو شے کہ فرد کو داشت ہو نیوالی ہے وہ نہوگا کو کسی نہ پہنچے گی اور چاہے کہ ہم جو چیز میں ہند
 علی کرم اللہ وجہہ و عثمان کا اللہ تعالیٰ کی طرف اور کہا ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ میں فقہ اکبر سے ہر معرفت سے اور سمجھنا آدمی کا کہ کس طرح
 انہیں کی ہنگامی کریمت بڑی عالم ہوئی ہے ہر کس ابو مطیع نے کہ مجھ کو خبر دیجئے افضل فقہ سے کہا سیکھنا آدمی کا ایمان اور مسئلہ شریعت کو
 سنت اور اختلاف ایسے کہ اور ذکر کیے ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے سائل ایمان کی پہر ذکر کیے مسئلہ قدر کو اور قدر یہ کار دایسے کلام کے ساتھ مذکور کیا کہ یہ
 محل مسکوب بیان کا نہیں ہے ہر کس ابو مطیع نے کہ اس شخص کے حق میں آپ کیا فرماتے ہیں جو اسکا حکم کرے اور ہر کام سے منع کرے
 اور بہت آدمی اسکو تبلیغ ہوں یہ وہ جامع کتب و کتاب آپ یہ امر جائز کہتے ہیں کہا ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ میں اسکا جائز نہیں رکھتا ہوں
 کس میں نے کہ میں نہیں جائز کہتی ۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ اور اسکو رسول نے امر معروف و نہی منکر کا حکم کیا ہے اور حالانکہ وہ فرض
 واجب ہے فرمایا ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ یہ ہم پر لیکن انکا فساد انکی نیکی سے زیادہ ہے اسلئے کہ وہ خیر ہی کرتے ہیں اور حلال کو حرام جانتے ہیں اسلئے
 بعد ابو مطیع نے خارجین و باغیوں کا مسئلہ پوچھا پہلے الرحمن علی العرش استوی کی توجیہ و چھی جسکا جواب امام نے دیا ۔ عرض ابن تیمیہ
 کی تحقیق سے یہ بات معلوم ہوئی کہ یہی فقہ اکبر مدیہ منسوب الی الامام ہے اسلئے کہ جو مضمون ابن تیمیہ نے لکھا ہے وہ صرف فقہ اکبر مدیہ

میں پایا جاتا ہے فقہ اکبر مشہور ابو مطیع سرمدی ہونے اسکا یہ مضمون ہر جیسے ابن تیمیہ نے بیان کیا البتہ سنو کہ باب میں جو عبارت ابن
 تیمیہ نے تحریر کی ہے وہ نسخہ صحیح فقہ اکبر مرویہ میں نہیں پائی جاتی ہے اور جو عبارت دوسرے نسخے میں پائی جاتی ہے اسکا مطلب ابن تیمیہ نے اپنے کتب
 تیسرے امر شاخ عقیدہ طحاوی لکھا کہ روئے مطیع البیہ اندیشا البیہ عن قال الاعرابی و الساجد فی الارض فیکون **چوتھا امر شاخ** امام
 عبد السلام کے کتاب محل الزوہد میں اس قول کو امام کے طرف منسوب کیا ہے ان دونوں افاضل کی شہادت سے ہی ظاہر ہوتا ہے کہ فقہ اکبر مرویہ
 امام کی ہے اسلیئے کہ فقہ اکبر مشہور میں یہ عبارت نہیں پائی جاتی یا **پانچواں امر شاخ** الاسلام ابو اسماعیل انصاری ہرادی نے ہی
 فقہ اکبر مرویہ سرحدایت کی چنانچہ ابن تیمیہ نے حمویہ میں لکھا ہے **چھٹا امر شاخ** حافظ ذہبی کتاب مسند علویں لکھتے ہیں روئے
 ابو مطیع الحکیم بن عبد اللہ البیہ فی الفقہ الاکبر فقال من لم یقر ان الله صلی العرش فقد کفر
 لان الله یقول الرحمن صلی العرش استوفی وعرفه فوق سبع سموات فقلت انه یقول صلی
 العرش استوی ولكن لا یدری العرش فی السماء ام فی الارض فقال اذا انکر فی السماء فقد کفر
ساتواں امر ابن تہامہ مقدسی جنسلی اپنی رسالہ میں جو اشیات سفت علویں تحریر کیا ہے لکھتے ہیں ذکر من ابی حنیفہ اند قال
 فی کتاب الفقہ الاکبر من انکر ان الله تعالیٰ فی السماء فقد کفر **اسواں امر** ابن قیم نوینیہ میں استواء کی عبارت فقہ اکبر سرحدایت
 کرتے ہیں **نواں امر** مولوی محمد فاخر الہ آبادی لکھتے ہیں وقال الامام نفسه فی الفقہ الاکبر من قال لا اعز فی السماء ولا در فی الارض
 اگرچہ بحث استواء میں جو عبارت نقل کی جاتی ہیں آپس میں مختلف ہیں اور وہ فقہ اکبر نسخہ قدیمہ سے منہ نہیں پائی جاتی ہیں مگر نسخہ مرویہ
 نسخہ میں اس باب میں ایک عبارت پائی جاتی ہے جسے ہم حاشیہ پر اسوجہ سے کہ نسخہ قدیمہ حقیقہ میں نہیں ہے تحریر کرینگے اس نسخہ جدیدہ کے
 اول میں لکھا ہے حدثنا الفیہ ابو الفضل عبد المؤمن محمد بن احمد بن عیسیٰ العاصم قال سمعت ابا مطیع الحکیم بن عبد الله
 قال سألت ابا حنیفہ الخ اس نسخہ میں باقی سند مذکور ہے معلوم ہوتا ہے کہ نسخہ مرویہ میں کیسے یہ عبارت بڑی ہے جسے اکابر
 علما نے نقل کی مگر نسخہ قدیمہ محفوظ پایا اور اس نسخہ سرحدایت میں وہ بھی اس زیادتی سے محفوظ رہیں مولوی صدیق حسن ساکن بہاول
 رسالہ استقاوا الرحیم فی شرح الاعتقاد اجماع میں لکھتے ہیں کہ یہ عبارت جو امام کی طرف منسوب ہے بعض نسخہ فقہ اکبر میں نہیں ہے بعض میں پائی جاتی ہے
 مولویہ حسب تائید تحقیق میں اپنا خیال یوں ظاہر کرتے ہیں کہ حافظ ابن قیم و مولوی زائر نے اس امام کی طرف منسوب کیا ہے شاید نسخہ فقہ اکبر
 اس عبارت کو اس شخص نے نکال دیا جو حکایہ عقیدہ نہیں ہے جو ہم لکھتے ہیں کہ ابن قیم نے اس باب میں اپنی استاد کی پیروی کی ہے اور یہ بھی
 ممکن ہے کہ کسی عرشی نے یہ عبارت جو نسخہ حقیقہ میں نہیں پائی جاتی بڑی ہو اور اجماع اہل اہل الاستدلال و **سواں امر** علامہ
 قنوی فرماتے ہیں قد ذکر ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فی الفقہ الاکبر ان ابا حنیفہ سئل من الخراج الحکم فقال ہم
 اخبنا الخراج فقیل انکفرھ فقال لا ولكن تقائلھم علی ما قالھم الائمة من اهل الخبر کعلی ابن ابیطالب
 وعمر بن عبد العزیز یہ عبارت نسخہ قدیمہ مرویہ میں موجود ہے علی ہذا علامہ قنوی فقہ اکبر سے نقل کرتے ہیں کہ امام سے پوچھا گیا مال
 اقوام یقولون بخل المؤمن فی المال امام نے جواب میں فرمایا لا یذیل النار ذل المؤمن فستل لسانک اذ قال ہم مؤمنون یؤتیذہ عبارت

فقہ اکبر
 نقل

نسخہ قدیمہ مرویہ میں پائی جاتی ہے افسوس ہو کہ ملا علی قاری شرم فقہ اکبر مشہور میں ان عبارتوں کا انکار کرتے ہیں اور لکھتے ہیں کہ میں نے یہ عبارت نسخہ صحیح مشہور میں نہیں پائی انتہی اسکی وجہ یہ ہے کہ ملا علی قاری فراموشی فقہ اکبر مشہور کو نسخہ صحیح خیال کیا اور فقہ اکبر کے جانچ نہ کی جس سے معلوم ہوتا کہ فقہ اکبر مشہور فقہ اکبر مرویہ نہیں ہے اگر فقہ اکبر مرویہ کا کوئی نسخہ ملا علی قاری کو ملتا تو وہ اس غلطی میں نہ پڑتے مگر کیا کیجے مجبوری تھی اور انکو فقہ اکبر مشہور کا نسخہ نامہ آیا یہ علمائے اسکی جس عبارت کا انکار کیا ملا علی قاری نے اس کا پرچہ کی اور جو عبارت علماء و متقدمین نے فقہ اکبر مرویہ سے لکھی اور اسی ملا علی قاری نے فقہ اکبر مشہور میں نہ پایا تو اس عبارت کا انکار کیا اگر انکو فقہ اکبر مرویہ کا نسخہ صحیح اس طرح سے ملتا جس طرح اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے مجھ کو ملا ہو تو وہ اس فقہ اکبر مرویہ کو اوسطی طرح ابو طیم کا نسخہ مرویہ کہ جس طرح ہم اسکے قائل ہیں اور انکو والدین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں خلاف مذہب منصور لکھنے کے رحمت اور ثباتی پڑتی اور جو عبارت قونوی نے لکھی اسکا انکار کی ضرورت داعی نہ تھی کیا یہ ہوا

اھم علامہ ابن حجر مکی اپنی فتاویٰ میں فقہ اکبر مشہور کو ابی حنیفہ محمد بن یوسف بخاری کی تصنیف تحریر کرتے ہیں اور فقہ اکبر مرویہ کو قابل اعتماد خیال کرتے ہیں چنانچہ عبارت مشہورہ در باب کفر والدین حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم درج نہیں ہوا ان اھم علامہ محمد بن عبد الرسول برزنجی نے فقہ اکبر مرویہ کو پایا اور اس کے متعلق اسد حاصل کی چنانچہ اسد والدین سے قبل ازین نقل کی گئی ہے تیسرے ہوا ان اھم علامہ علی افندی شہید دروغستانی رسالہ اثبات النجات والايمان لوالدی سید الاکوان میں فقہ اکبر مشہور کی عبارت مشہورہ والد رسول اللہ الخ لکھنے کے تحریر فرماتے ہیں کہ اس کتاب کی نسبت امام عظمیٰ کی طرف ثابت نہیں ہے چنانچہ بعض علمائے لکھا ہے امام کے زمانے میں تصانیف کا رواج نہ تھا ایک بات یہ بھی ہے کہ اس سال فقہ اکبر مشہور میں صرف ایسی مسائل اعتقاد یہ لکھ گئے ہیں جو اہم مہمات سرخیال کیے جاتے ہیں اور یہ مسئلہ اس قسم کا نہیں ہے چنانچہ اعتقاد واجب ہوا چنانچہ اھم علامہ مطاوی حاشیہ در مختار میں ہے کہ فقہ اکبر میں جو یہ ذکر والدین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کفر پر مرویہ امام پر افترا ہے اس پر دلیل یہ ہے کہ یہ عبارت اللہ و نسخون میں نہیں ہے چنانچہ اعتقاد ہے ابن حجر مکی نے اپنی فتاویٰ میں لکھا ہے کہ جس نسخہ میں یہ عبارت موجود ہے وہ ابو حنیفہ محمد بن یوسف بخاری کا تصنیف ہے امام کا تصنیف نہیں ہے انتہی یہ حال اس امر کا ضروری خیال رکھنا چاہیے کہ فقہ اکبر مشہور کی نسبت علماء محدثین و فقہائے اس امر کا انکار کیا ہے کہ یہ امام کی تصنیف ہے اور فقہ اکبر مرویہ کی نسبت اس قسم کا انکار کسی سے مروی نہیں ہے بلکہ متقدمین فقہاء و محدثین نے جو عبارت نقل کی ہے اسی فقہ اکبر مرویہ سے فقہ اکبر مشہور سے کیسے نقل نہیں کی ہے اور متقدمین ایسی حالت میں کوئی عبارت کیونکر نقل کرتے جب یہ رسالہ مشہور محمد بن یوسف کا تصنیف ہے جو علماء متاخرین سے تھے اور واقعہ میں یہ رسالہ مرویہ نہیں ہے البتہ علمائے ابو طیم کی نسبت جرح کی ہے جو امر آخر ہے اور جب کا ذکر آئے گا مگر اسکے ساتھ اس امر پر اتفاق ہے کہ ابو طیم راوی فقہ اکبر ہیں حافظ ذہبی باوجودیکہ ابو طیم پر جرح کرتے ہیں مگر کتاب العلون عبارت اسی فقہ اکبر کی نقل کرتے ہیں جسے وہ ابو طیم کے مرویہ خیال کرتے ہیں چونکہ صاحب کشف الظنون یا ملا علی قاری کو نسخہ مرویہ نہیں ملا اور اسی وجہ سے انہوں نے فقہ اکبر مشہور کو فقہ اکبر مرویہ خیال کیا تو ان دونوں علماء پر کوئی اعتراض عام نہ نہیں ہو سکتا اسلئے کہ یہ ایک مجبوری کا امر تھا ان لوگوں نے نسخہ مرویہ کو پا کر اس سے انکار نہ کیا انہیں البتہ ملا علی قاری نے بعض عبارت کا انکار اس وجہ سے کیا کہ نسخہ مشہور میں جو انکی نزدیک متعہ علیہما تھا وہ عبارت پائی نہ گئی اور اس وجہ سے انہوں نے اسکا انساب نامہ کی طرف غلط خیال کیا ایسی صورت میں اگر وہ

اس عبارت کا انکار نہ کرتے تو کیا کرتے انکو کیا معلوم کہ اصل نسخہ مرویہ دوسرا ہے جو میری پیش نظر نہیں ہے جب اکابر محدثین دفعتاً فقہ اکبر کو ابو یوسف کے مرویات سے خیال کرتے چلائے ہیں اور اوسکی عبارت استناداً نقل کیا کرتے ہیں تو صرف اسوجہ سے کہ بعض علمائے غلطی سے فقہ اکبر مشہور کو فقہ اکبر امام تصور کیا یا اوسکی شرح لکھی تو اس وقت فقہ اکبر مرویہ کا انکار نہیں ہو سکتا اور فقہ اکبر مشہور فقہ اکبر مرویہ ہو سکتی ہے جب تک یہ ثابت نہ کیا جاسکے کہ یہی فقہ اکبر مشہور ابو یوسف سے مروی ہے حالانکہ کسی شخص نے اسکا دعویٰ نہیں کیا یہاں تک کہ ملا علی قاری نے ہی نہیں لکھا یہ تو ایسا دعویٰ جسکا اثبات نہایت دشوار ہے کوئی شخص میرے سامنے حفاظ محدثین و فقہا متقدمین کی کتبے اسفار میں ایسی عبارت منقولہ فقہ اکبر کی نہیں دے سکتا جو فقہ اکبر مشہور میں ہے جب کوئی شخص کوئی عبارت دے گا تو ہم اسکو فقہ اکبر مرویہ کے نسخہ عتیقہ یا جدیدہ میں دے گا ورنہ گواہ دو گئے نسخہ نہیں زیادہ فرق نہیں ہو البتہ نسخہ جدیدہ مرویہ کی بحث استوائیں ایک عبارت ایسی برائی گئی ہے جو نسخہ عتیقہ متقدم علیہا میں نہیں پائی جاتی ایسی صورت میں یہی کہا جاوے گا کہ فقہ اکبر مشہور کا انکار چلا آتا ہے ہرگز امام سے مروی نہیں ہے فقہ اکبر مرویہ ہی ہے جسکی عبارت منقول ہوئی چلی آتی ہے اور ابو یوسف سے مروی ہے مختصر یہ ہے کہ فقہ اکبر مرویہ ابو یوسف کو بڑے بڑے علمائے فقہ اکبر امام کہا ہے جیسے ابن تیمیہ حنبلی و فخری و ابن قیم و ابن حجر مکی و شیخ الاسلام ابو اسماعیل انصاری ہرادی و ابن ابی حاتم و قنوی و ابن ابی قدامہ مقدسی حنبلی و شارح عقائد طحاوی و امام ابن عبد السلام محمد بن عبد الرسول برزنجی و داغستانی و طحاوی محشی و مختار و صاحب کشف الظنون نے اگرچہ بظاہر دہو کہہ کر فقہ اکبر مشہور کو فقہ اکبر امام خیال کیا ہے مگر جب انہوں نے یہ تسلیم کیا ہے کہ فقہ اکبر ابو یوسف سے مروی ہے تو چار پانچاویں کہنا ہو گا کہ انکو نزدیک یہی فقہ اکبر مرویہ فقہ اکبر امام ہے اس مقام پر ہم امام اعظم و ابراہیم نخعی و حماد بن سلیمان و ابن یوسف کا ترجمہ لکھا چاہتے ہیں امام کا ترجمہ بلحاظ ادنیٰ قوت نشان کے نہایت بسیط ہے کتب رجال و تواریخ و طبقات امام کے حالات و الامال میں سوا اسکے حفاظ اکابر محدثین و فقہا و علمائے امام کے مناقب جمیلہ میں اسقدر رسالے لکھے ہیں کہ شاید کسی مد میں اسقدر نہ لکھ سکے صاحب کشف الظنون نے اگرچہ اکثر رسائل کے نام لکھے ہیں لیکن میرا خیال یہ ہے کہ ہنوز ایسے رسائل موجود ہیں جنکا ذکر کشف الظنون سے ہو گیا ہے جب امام کے ترجمہ کی یہ کیفیت ہے تو میرے کیا مجال ہے کہ امام کا ایسا ترجمہ لکھوں جس میں امام کے پوری حالات درج ہوں خصوصاً صاحب حفاظ محدثین سے اپنی رسائل میں اس قسم کا دعویٰ نہ ہو سکا ایسی صورت میں تیمنا و تبرکاً مختصر طور پر پیش اصحیفہ و مناقب الامام ابی حنیفہ حافظ جلال الدین سیوطی و عتود الحمان نے مناقب ابی حنیفہ النعمان محدث شامی و شافعی و ترمذی و حاکم فی مناقب الامام الاعظم ابی حنیفہ النعمان ابن حجر مکی و غیرہ اخبار سن غیر حافظ دہسی و تاریخ یا فخر و رجال مشکوٰۃ ولی الدین خطیب وغیرہ و امام کا ترجمہ لکھا چاہتا ہوں امام کی بشارات احادیث و پائی جاتی ہے بخاری و مسلم و ابونعیم نے ابو یوسف سے اور شیرازی و طبرانی نے قیس بن سعد بن عبادہ و او طبرانی نے ابن سعد و رضی الدین سے روایت کی ہے کہ اپنے فرمایا لو کان العلم عند الذی اللہ اللہ لجال من ابنا فارس شیرازی و ابونعیم کی عبارت ہے لو کان العلم عند الذی اللہ لجال انی کا لفظ قیس سے ہوں ہے لو کان العلم عند الذی اللہ لجال من ابنا فارس مسلم کا یہ لفظ ہو لو کان لایمان عند الذی اللہ لجال انی فارس حافظ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں کہ یہ اصل صحیح معتبر علیہ ہے جس سے بشارات ابی حنیفہ کی اور انکی فضیلت نامہ ظاہر ہوتی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ اپنے فرمایا تفرعن ینتہ الذینا سنہ خمسین و اربعین یعنی دنیا کی زینت ستائیس تین او اٹھ جانیگی علامہ سید الدین گزدری فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ابو حنیفہ پر محمول ہے اسلئے کہ

امام کا ترجمہ

امام کی نسبت بشارات

امام کا انتقال اسی سن میں ہوا بعض کہتے ہیں امام کے ابا کا نام بھی تھا بعض کہتے ہیں اہل اسبارسی بعض کہتے ہیں ترمذی تھا امام کا لقب نعمان
 ابو حنیفہ کہتے ہیں حنیفہ کہتے ہیں میل ہیں امام دین حق کی طرف مائل تھا اور کئی باپ کا نام ثابت ہے ثابت ہے چوتھے تہ جناب امیر علیہ السلام کے
 علیہ خدمت میں ملائے گئے جناب امیر نے ثابت اور اونکی ذریت کے لیے برکت کی دعا فرمائی امام کی تاریخ ولادت میں اختلاف ہے اکثر کا قول
 یہ ہے کہ ششمین میں پیدا ہوئے بعض کہتے ہیں سلسلہ ہجری میں امام تھو سلطانہ نام خوبصورت خوش تقریر خوش آواز خوش پوشاک تھا اور جیل میں
 پرستوجہ ہوتے تھے جیل میں سے ثابت کرتے تھے امام کے فضائل سے ایک اعلیٰ درجہ کی فضیلت یہ ہے کہ امام تابعی تھے خطیب ابن سعد و دار
 ورمی و نووی و دولی و عراقی و سیوطی و یافعی کا یہ مسلک ہے کہ امام طبقہ تابعین سے تھے امام نے انس کو دیکھا تھا لیکن روایت ثابت نہ ہوئی ذہبی کہتے
 ہیں کہ یحییٰ بن امام نے انس رضی اللہ عنہ کو دیکھا تھا اور اکثر محدثین کا یہ قول ہے کہ تابعی وہ شخص ہے جسے صحابہ کو دیکھا ہو اگرچہ صحبت نہ ہو فتاویٰ
 شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی میں ہے کہ امام نے جماعت صحابہ کو پایا جو کوفہ میں تھے امام طبقہ تابعین سے تھے یہ تہہ امام کے معاصرین سے کسی کو
 نہوا جیسے اور اسی شام میں حماد بصرہ میں ثوری کوفہ میں مالک مدینہ میں لیث بن سعد بصرہ میں انتہی ہر امام اعیان تابعین سے ہوتے
 اور یصدق والذین اتبعوہم یحییٰ عنہم رضی اللہ عنہم وکذا عن بعض علماء فرماتے ہیں کہ انس کے سوا امام نے متعدد صحابہ سے سماعت کی جن کا نام
 نامی یہ ہیں عمر بن حریث اسیر یہ شبہ ہوتا ہے کہ ششمین میں ان کا انتقال ہوا جب امام پانچ سال کے تھے اسکا جواب ہے کہ یہ جو محدثین کا مسلک
 یہ ہے کہ جب لڑکے میں تیرہ کی قوت آجائے تو سماع صحیح ہو کہ وہ پچیس سالہ کیوں نہ ہو عبد اللہ بن ابی اوفی اسیر یہ شبہ ہوتا ہے کہ وہ ششمین میں
 میں مرے ہیں جب امام چھوٹے تھے اسکا جواب بھی گزرا وائید بن الاسقم جن کا انتقال ستمہ یا ششمین میں ہوا ابو الطفیل عامر بن وائید ان کا
 انتقال ستمہ میں ہوا اہل بن سعد یہ ششمین میں سے بعض کہتے ہیں کہ اسکے بعد سائب بن خلاد بن سوید انکی وفات ستمہ میں ہر سائب
 بن مزید بن سعید یہ ستمہ یا ستمہ یا ستمہ ہجری میں مرے محمد بن عبد اللہ بن بصرہ یہ ستمہ میں مرے محمد بن الربیع یہ ستمہ میں مرے فاضل بن
 نے امام کے سماعت صحابہ سے ثابت کی ہے اگر کو اسیر کوئی شبہ پیش کیا جاوے مگر محدثین کا قاعدہ یہ ہے کہ راوی اتصال کا راوی ارسال وانقطاع
 پر مقدم خیال کیا جاتا ہے اس لیے کہ امین علم کی زیادتی ہے ملا علی قاری نے سند الانام شمس الامام میرزا علی تقی کی ہر امام کے اصحاب سے منقول ہے
 کہ امام کو جماعت صحابہ سے ملاقات و روایت تھی بلکہ خود امام نے خلیفہ سے اسکا ذکر کیا تھا چنانچہ لکھا جائیگا ایسے امور کے انکار سے
 جماعت محدثین کا انکار و خطیہ لازم آتا ہے ہجری میں کہ امام نے چار صحابہ کو پایا انس بن مالک کو بصرہ میں عبد اللہ بن ابی اوفی کو کوفہ
 میں اسلم بن سعد سادی کو مدینہ میں ابو الطفیل عامر بن وائید کو مکہ میں بعض اصحاب تاریخ کہتے ہیں کہ کسی صحابہ سے ملاقات و روایت ثابت
 نہیں اصحاب ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ جماعت صحابہ سے ملاقات و روایت نہیں لیکن نقاد کو نزدیک یہ امر ثابت نہوا تاریخ میں جو اصحاب ابو حنیفہ
 کی عبارت واقع ہوا اس سے اوکر اجلہ اصحاب خیال کرنا چاہئے تاریخ کا اس قدر لکھنا سند کے لیے کافی خیال کیا جاتا ہے خطیب تاریخ بغداد
 میں لکھتے ہیں کہ امام نے انس بن مالک کو دیکھا و عطاء بن رباح و ابی اسحق سبیعی و حارب بن دثار و ہشیم بن حبیب و صوفی قیس بن سلم و
 محمد بن المنکدر و رافع مولى بن عمر و ہشام بن عروہ و زید و سماک بن حرب و علقمہ بن یزید و عطیہ العوفی و عبد العزیز بن رفیع و عبد اللہ بن ابی اسلم
 و غیرہ سے سنا اور امام سے ابن یحییٰ حمانی و ہشیم بن بشر و عبد بن حوام و عبد اللہ بن المبارک و وکیع بن الجراح و یزید بن مارک و

وعلی بن عامر دیکھی بن نضر وقاضی ابو یوسف و محمد بن جریر و محمد بن عقیل و ہوزہ بن حنیفہ و ابو عبد الرحمن بصری و عبد الرحمن بن ہمام وغیرہ نے
 امام ابو حفص کبیر کہتے ہیں کہ امام کے چار ہزار شاخ تھے بعض کہتے ہیں کہ چار ہزار شاخ صرف تابعین سے تھی و بعض کہتے ہیں کہ کیا ہا کتا ہوا و ان شاخ
 سے بیست بن سعد و مالک بن انس تو امام کے تلامذہ کا حصہ نہیں ہو سکتا ہر بعض ائمہ کا قول ہے کہ مثل امام کے کیسے اصحاب تلامذہ تھے اور بعض
 اصحاب ابو حنیفہ سے تفسیر احادیث و مسائل مستنبطہ و نوازل و فتاویٰ احکام میں گو گو تک نفع پہونچا کیسے اصحاب سے استفادہ نہ ہوا بعض متاخرین
 محدثین نے ائمہ سون تلامذہ کے اسماء و انساب لکھ دیں امام کو اہل علم میں اولیٰ علیہم کا کوئی شخص متکفل نہ تھا سیلنا امام تجارت کرتے تھے ہر امام شیعہ سے
 ملاقات ہوتی امام نے تجارت چھوڑ دی اور تحصیل علم میں مصروف ہو کر پہلے علم کلام کی طرف متوجہ ہو کر مسیح کمال حاصل کیا فرق بینہ سے سبباً شہ
 امام کو شوق تھا چونکہ بصرہ میں فرق ضالہ سے تقریباً بیس فرسے تھے امام بصرہ میں تشریف لایا یہاں فرقہ ضالہ سے مقابلہ فرماتے تھے کسی امام کو
 ایک سال یا زیادہ بصرہ میں رہ کر کا قافہ ہوتا تھا اس وقت امام علم کلام کو تمام علوم سے افضل خیال کرتے تھے پھر امام نے علم کلام چھوڑ دیا اور شرا
 و ابواب فقہ کی طرف متوجہ ہو کر ایک عورت سے پوچھا کہ ایک مرد یہ چاہتا ہے کہ اپنی جو رو کو طلاق سنت دیکر تو کیا کرے امام کو معلوم نہ تھا اور
 عورت کا کہہ کر امام سے پوچھ کر جواب دیوں یہ وہ بھی بتا دی اور عورت ایسا ہی کیا پھر امام نے حماد کی صحبت اختیار کی جو مسئلہ حماد فرماتے
 تھے اس کو یاد کرتے تھے اور ان کو سب کچھ دیتے بحث کرتے تو امام دس برس تک دیکر حلقہ میں صد ہر کثیر اب یہ ارادہ کیا کہ اپنا حلقہ جدا کر دیں
 فکریں ایک شب بیٹھا اور یہ سوچا کہ ارادہ کیا اتفاقاً صبح ہوتے ہی حماد کو خبر پائی کہ ان کا ایسا غریزہ گیا جس کا ولی و وارث سوا ان کو کوئی نہ تھا اور نہ کوئی
 امام کو اپنا خلیفہ کیا اور دینینہ کے لیے چلے گئے اور جب وہ آئے تو امام نے ان سے اس مسئلے کو جو حماد نے یہ مسائل کے جواب میں فرما
 امام کے دیئے اور ان کے جواب دینے کا تلف و یہ جب امام نے یہ التزام کیا کہ امام کی صحبت میں رہیں امام علم ادب معلوم ان کے وہ علم غنی
 حدیث میں ایک دریا تھ جس کے تمام مینن ملتی تھی چنانچہ تلامذہ زعفرانی نے امام کی نظم آباد کر ایک سالہ سفر دین جم کیا ہر حافظ ایسے تھے کہ
 رمضان میں ۱۰۰ ختم کرتے تھے اور ایک رکعت میں ایک ختم کرتے تھے امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ امام سے زیادہ حدیث کا مستورین نے نہیں دیکھا
 حدیث صحیح مجسمے جی طرح جانتے تھے جب تک دین سلیمان مر گئے تو لوگ دیکھ بیٹے کے پاس جم ہو کر دین قرآن کو کلام کا علم تھا ان کو چھوٹے موسی
 بن کثیر کے پاس جم ہو کر وہ بھی فقہیت تھے جب وہ چلے گئے تو امام پر سب کچھ علم پر لوگوں کو اطلاع ہو گیا تو امام ہی کے ہونے اور
 سب لوگوں نے چھوڑ دیا پھر امام کے ساتھ لوگوں کا عقیدہ بڑھ گیا اور امام کی حیثیت بڑھتی گئی اس کا بہت بڑا سبب یہ ہوا کہ امام نے غائب
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کو دیکھنا اور ان کی ہڈیاں اور سینے کا لکڑی سینہ پر رکھ دینا وہ لوگوں کو آپس میں اپنے اپنے جو پر لگا کر
 ہیں امام سر غراب کہ دیکھ کر گھبرا کر اور ابن سیرین کے پاس تعبیر کے لیے یہ خواب کھلا بجا ابن سیرین نے اس کو تعبیر کی کہ جیسے اس خواب کے دیکھا ہے وہ سنت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کو بتا دیں کہ اس کو پہلے کیسے ظاہر کیا ہو گا پھر ایسا ہی ہو گیا خیال ہو کر ناچا بیٹھے کہ امام
 املا دیکر اصحاب صاحب راہین میں اپنی راہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر مقدم رکھتے ہیں بلکہ امام بطریق کثیرہ امام سر مردی ہر
 وہ پہلے قرآن شریف میں بخور کرتے ہیں اور دوسرے جہاں تک ہو سکتا ہے مسئلہ نکالتے ہیں اگر قرآن شریف میں نہ پایا گیا تو سنت اور حدیث
 میں تلاش کرتے ہیں جب ان میں نہ ملتا تو اصحاب کے اقوال کو دیکھتے ہیں ان میں اگر اختلاف پایا گیا تو ان کو اقوال سے جو اقرب کتاب سنت کے

امام ابو یوسف
 امام ابو حنیفہ
 امام ابو یوسف

امام ابو یوسف کا انکار

قیاس کا بیان امام کو رجحانات اور اس کے اثر

فقہ امام

ہوں اور یہ عمل کرتے ہیں تاہم یہی کا قول نہیں لیتے ہیں بلکہ خود ہی اجتہاد کرتے ہیں مگر یہی کہتے ہیں کہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ سب لگام امام ابو حنیفہ کے
فقہ میں عیال ہیں چونکہ مذہب امام کے قیاسات بہت باریک ہیں مگر فی اسے زیادہ دیکھا بہا لاکرتے تھے یہاں تک کہ امام مگر فی کے بہانچہ ابو جعفر محمد
نے مذہب شافعی ترک کر کے مذہب حنفی کو قبول کیا حسن برہم عالم کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ حدیث ماسم و منسوخ کو بہت جانتے تھے اہل کوفہ کے حدیث
کے بڑے جانی و دے تو ایک شخص نے امام کے قیاس پر کہا کہ پہلا بلعین نے قیاس کیا امام نے فرمایا کہ اس کلام کو بہت محل پر تھے نہ کہ شیطانی
اپنی قیاس سے خدا کی تعالیٰ کے حکم کے خلاف کیا اسلئے کافرو اور میر قیاس باتمام حکم الہی پر ہم قیاس کو کتاب سنت اقوال صحابہ تابعین پر
معرض کرتے ہیں اور شخص نے غلطی کا اقرار کر کے توبہ کی مسخر کر کہ امام کہتے تھے کہ کو فیمن دوا و میر کا حصہ ابو حنیفہ کا اور کفر قہ میں جن بن صام کا اور
نہد بن امیہ جرم کہتے ہیں کہ تمام اصحاب ابو حنیفہ نے اس پر اجماع کیا ہے کہ حدیث ضعیف اور کمزور قیاس سے بہتر ہے امام کو ایسے لوگوں پر جو امام کے بعد
جندارہ میں تھے جو امام تابعین سے تھے اور تابعین کے زمانہ میں یہ فتویٰ دیتے تھے اور جب اعش ملک کو چلا امام سے مناسک جم لکھو اگر کوئی اور کہہ کہ
الست بہتر کوئی عالم فرائض و فوافل مناسک کا نہیں ہے بلکہ بار امام خلیفہ منصور کے پاس گئے عیسیٰ بن موسیٰ نے کہا امیر المؤمنین یہ آج عالم دنیا سے
ہیں غلبہ نے پوچھا کس سے علم حاصل کیا امام نے کہا اصحاب عمر و علی ابی اسکو دے چہ بنوں نے ان اجلاء صحابہ سے روایت کی امام نے اول فقہ کو مرتب کیا
اور سب سے پہلے کتاب الفی و کتاب شمر و طمر تب کی مذہب حنفی میں یہ اس خدو اذ قبولیت تھو کہ تھوڑی دیر میں یہ مذہب ہندو سندھ و ماورائ النہر میں پھیل گیا
اگرچہ جلال بن ابی اسکو تھو اور شاگرد کو کھانا لیا کسی سے غیرت قبول نہ کرتے تھے تھوڑی دیر میں بن ہارون سے نقل کرتے ہیں کہ میں نے امام
برائت سے عقل نہ کیسکو نہ دیکھا کیسے امام مالک سے پوچھا کہ تھے ابو حنیفہ کو دیکھا ہو کساناں دیکھا ہے یہ ایسے آدمی تھو کہ اگر یہ کہتے کہ یہ ستون سونکا ہے
تو دلیل سے ثابت کر دیتے امام مالک امام کی اسی قدر کرتے تھو کہ سفیان ثوری کی نہیں کہتے تھو ابن عتبہ کہتے ہیں کہ میں نے امام شافعی نہ دیکھا
ابن عتبہ کہتے ہیں کہ کوفہ کے جگہ ہے اصحاب ابو حنیفہ کی محبت اختیار کر گئی چاہتے تھو عبد اللہ بن مبارک کہتے ہیں کہ امام افقہ الناس ہیں میں نے
اونسے بڑا فقیہ نہ دیکھا عبد اللہ بن مبارک کہتے تھو اگر کسی کی ضرورت ہو تو رائی مالک سفیان و ابو حنیفہ یعنی چاہتے ابو حنیفہ انہیں بڑے فقیہ اور
عقل تھو اور ثوری انکو افقہ اہل الارض کہتے تھو اور کہتے تھو کہ جو ابو حنیفہ کی مخالفت کر دے اور چاہتے کہ قدر میں اونسے اعلیٰ ہو علم میں زیادہ ہو اور
ایسا ہو ناوشوار ہے جب امام اور ثوری نے ساتھ چھ کیا ثوری امام کے پیچھے پیچھے چلتے تھو اور جب کوئی شخص ان لوگوں سے سوال کرتا تو ثوری
جب بہتر امام جواب دیا کرتے تھو اور زامی کو جب تک امام کا حال معلوم نہ تھا انکو بھی الف تھو جب حال معلوم ہوا تب زامی نے ابن المبارک سے کہا کہ میں نے
انے ناحق رشک کیا اور میں نے غلطی کی اور ابن جریج نے کہا کہ امام ابو حنیفہ فقیہ ہیں اور احمد بن حنبل نے فرمایا کہ یہ صاحب ہر دور ہیں آخر تک
دنیا پر قبول کیا ہے اور خطیب نے بعض ائمہ زہد سے روایت کی ہے کہ مسلمانوں پر واجب ہے کہ ابو حنیفہ کیلئے بیچگانہ نماز کے ساتھ دعا کرتے ہیں کہ
اور بنوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سنت فقہ کے حفاظ کیے تھو اور یحییٰ بن ابراہیم کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ اپنی زمانہ میں سب سے زیادہ عالم
اور یحییٰ بن سعد اقطان کہتے ہیں کہ انسے بہتر کسی کے راہی نہیں ہو اسی سے فتویٰ میں اونکا قول بتو تھو نفس شامیل نے کہا کہ فقہ سے سب لگ
غافل تھے ابو حنیفہ نے مسکو بیدار کر دیا ابن المبارک کہتے ہیں کہ مسخر بن کیدام امام کی صحبت میں حاضر ہوتے تھو اور مستفید ہوتے تھو اور کہتے تھے
میں نے انسے بڑا فقیہ پایا عیسیٰ ابن زینس کہتے ہیں اس شخص کو سچا جانو جو ابو حنیفہ کو بڑا کہتا ہو قسم خدا کی میں نے کسی کو اونسے افضل اور بڑا

فقیر نہ پایا معمر کہتے ہیں کہ میں نے کسی شخص کو ایسا نہ دیکھا جو ابو حنیفہ سے بہتر فرقہ میں کلام کرتا ہو یا اونی طرح قیاس کرتا ہو یا حدیث کی شرح
ابو حنیفہ سے اجپی کرتا ہو فیصل کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ فقیر تھے صدیق معروف تھی ہر سہ نگاری میں مشہور تھے بخشش میں معروف تھیں رات
تعلیم میں صبور تھے بات کم کرتے تھے حلال و حرام میں حق پر جواب دیتے تھے بادشاہ کی صحبت سے بگاڑی نہیں تھے آتش سے کیسے ایک سئلہ چوبچا
اونوں نے کہا کہ نعمان بن ثابت اسکا اچھا جواب سن گئے ہم خیال کرتے ہیں کہ اونکو علم میں برکت دیگی وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو حنیفہ سے
زیادہ کسیکو نہ پایا حافظ بھی بن معین تھی یہ کہ فقہا چار ہیں ابو حنیفہ سفیان مالک و اشعی بن عیینہ کہ میرے نزدیک ان ارث ذرات
حتمہ کے ہی اور فقہ ابو حنیفہ کی ازواجی سے پوچھا گیا کہ ابوسفیان نے ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کیا مان ابو حنیفہ نقد صدوق فقہ وحدیث میں
تھے اللہ تعالیٰ کے دین میں مامون تھی ابن مبارک کہتے ہیں کہ میں نے حسن بن علیہ کو دیکھا کہ ابو حنیفہ کا کتابنامہ ہوتے تھے اور کہتے تھے والد میں نے
کسیکو نہ دیکھا کہ فقہ میں تم سے بہتر کلام کرنا ہو اور تم سے زیادہ حاضر جواب ہو اسوقت فقہاء کے ہم دروازہ ہوئے لوگ حسد سے کلام کرتے ہیں شیعہ کہتے ہیں
کہ والد ابو حنیفہ کا فہم بہت اچھا تھا جید حفظ اور پیچھے بن معین سے لوگوں نے امام کا حال پوچھا کھیلنے کا لائق تھے میں نے کسیکو نہیں سنا کہ
اونکو ضیف کہا ہو تا بن عون کے نزدیک بعض لوگوں نے ابو حنیفہ پر طعن کیا کہ وہ ایک سئلہ کہتے ہیں ہر مجھ کو اس سے رجوع کرتے ہیں ابن عباس
کہا کہ یہ اونکو درج کی دلیل ہے خطبے صواب کی طرف جوم کرتے ہیں اگر ایسا سنو نا وہ اپنی خطائی کا تائید کرتے حافظ عبدالعزیز ابن ابی رواد کہتے ہیں کہ
جو ابو حنیفہ سے محبت رکھی وہ سنی ہو اونسے عداوت رکھی مبتدع ہے حافظ محمد بن میمون نے کہا کہ ابو حنیفہ کے زمانہ میں اونسے ہرگز کوئی شخص عالم
پر بیزار گزارا ہوا واقع کار دفعیہ تھا ابراہیم بن زناد و غیرہ کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ کی محبت تمام سنت ہے اس میں حکیم کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ کے درپے
وہ شخص ہو گا جو جاہل مبتدع ہو گا ابو امام کہتے ہیں کہ والد ابو حنیفہ میرے نزدیک بن جریم سے زیادہ تر فقیہ میں میری آنکھوں نے ایسے شخص کو نہ
دیکھا جو ابو حنیفہ سے زیادہ قدرت فقیر رکھتا ہو اور وطنی کے نزدیک امام کا ذکر ہوا تو کہا کہ وہ ستارہ تیر چلنے والے آنسو سے راہ پا رہے تھے اور
علم تھے جسے مؤمنین کے قلوب قبول کرتے تھے شریک قاضی نے کہا کہ ابو حنیفہ فقیر تھے دقیق النظر تھے علم و عمل و بحث میں لطیف الاستخراج تھے خلف از
ابو یوسف کہا کہ علم اللہ تعالیٰ سے محمد صلے اللہ علیہ وسلم پر آیا پہراؤنسے اونکو اصحاب کی طرف پہراؤنسے تابعین کی طرف پہراؤنسے ابو حنیفہ اور ان کے
اصحاب کی طرف جو چاہے رافضی ہو جو چاہے ناعوش ہو وہ سب کہتے ہیں امام کے شب بیداری و عبادت و تعدد اتواتر سے ثابت ہے پیشل برس نکاح
رحمت میں ختم قرآن کرتے رہے اوچالیں برس تک عشا کے دنو سے فجر کی نماز پڑھتے رہے اور رات بہا لیا روتے تھے کہ ہمسایہ نبی اوپر رحم
کرتے تھے جس جگہ وہ مروی ہیں وہاں سات ہزار ختم قرآن کی پڑنا اور ۴۵ برس نماز بجگانہ ایک منو سے پڑھی ہو وہ سب کہتے ہیں کہ لبس میں ولید
امام ابی یوسف سے روایت کرتے ہیں کہ ہم لوگ ایک روز امام کے ساتھ جا رہے تھے ایک شخص نے دوسرے سے کہا ابو حنیفہ میں چورات کو نہیں سوتا
امام نے فرمایا ایسی بات کرتا ہے جو ہم نہیں کرتے اس روز میں شبکو بیدار رہتے اور تمام متنبخازودما و تغیر میں بسر کرتے ابو مطیع کہتے
ہیں کہ جب میں کہی رات کی وقت طواف کرتے گیا تو میں نے ابو حنیفہ و سفیان کو طواف کرتے دیکھا اور امام تعلیم کی طرف بہت متوجہ تھے
صبح کی نماز پڑھ کر عصر تک اور عصر سے مغرب تک صرف عشا تک لوگوں کو نہ پڑایا کرتے تھے ہر جب لوگ چلو جاتے تھے تو مسجد میں جب تک نماز میں سر
کرتے تھے ہر گھر میں آتے تھے اور لباس بدل کر مسجد میں جا کر نماز جمع پڑھتے تھے اونہر کی نماز سے پہلے کچھ سو رہتے تھے امام مناظرہ میں کسیکو سخت

१७९३

انجیل

تھے کوئی سخت کتا تو صبر کرتے تھے امام نے کبھی کسیکے بغیر نہ لی امام نہایت درجہ کے سحر و محتاط تھے انکو شہر کے تھان عیب سے اعلیٰ اطلاع پیدا کر کے
 پیدایا امام نے کل مال صدقہ دیدیا جو ۲۰ ہزار درہم کا تھا کیسے کہ آپ صاحبِ مال ہیں عیال کی بھی کچھ فکر کرنی چاہئے فرمایا اونکا زور
 اللہ تعالیٰ پر ہے اور بیکوہ و درہم ہمدینا کافی ہے اور جب قید ہو کر تو اپنے بیٹے حماد کو کہا ایک وقت ستوا اور ایک وقت روٹی لانا دو درہم ہا ہوا
 کافی ہر ایک بکری کسیکے کو گنتی تھی تو بوجہا کہ بکری کے سال زندہ رہتی ہو لوگوں نے کہا کہ سات برس تو سات برس تک گوشت نہ کھایا امام بھی
 اپنی قرضدار کے سایہ دیوار میں نہ بیٹھے کیسے حکیم بن ہشام سے پوچھا کہ امانت دار کون ہے کہا ابو حنیفہ کو فہمین سلطان نے اپنے خزانہ کی داری لگائی
 انکے لیے تجویز کے قبول نہ فرمائی اسنے سختی سے مارنا شروع کیا امام نے عذاب نیا کو عذاب آخرت پر ترجیح دیا وکیعہ و ابو نعیم و فضیل بن وکیعہ کہتے
 ہیں کہ امام صاحبِ یانت و امانت تھے جماعت مفسرین وغیرہ امام کی طرف قرارت شاذہ کے نسبت کرتے ہیں ائمہ حفاظ محدثین نے اسکا
 جواب دیا کہ مفسرین اس قسم کی قرارت محمد بن جعفر خزاعی کی کتاب سے لیتے ہیں جو قرارت ابی حنیفہ میں ہے ائمہ مفسرین کو دھوکہ ہو گیا ہے اور
 وغیرہ یہ کہتے ہیں کہ یہ کتاب موقوفہ ہے اس کے اصل نہیں ہے امام اس سے بری ہیں وہ بہت بڑے عقلمند و دیندار تھے اونکی یہ شان نہ تھی
 کہ قرارت متواترہ کو پھر قرارت شاذہ اختیار کرتے امام کی سند حدیث کی یہ کیفیت تھی کہ جابر از ائمہ تابعین وغیرہ انکو شیخ تھے فرمائی وغیرہ
 طبقات حفاظ محدثین میں امام کو لکھا ہے جس شخص نے بے انتہا مسائل کا استنباط احادیث سے کیا ہوا اور اس استنباط میں متفر و ہوا و اسکی
 نسبت قلت امتنا بالحدیث قائل کے جمالت یا حسد پر محمول ہو ابدیہ یہ کہہ سکتی ہیں کہ چونکہ امام استنباط مسائل کے طرف متوجہ تھے جو بہت
 اہم امر ہے روایات حدیث کی طرف اذکو فرصت کم ملے دیکھو ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو کہ اسوجہ سے کہ معاملہ علہ مسلمانان کی طرف متوجہ تھے اس وقت
 حدیثیں مروی ہیں جن سے مراد یہ ہے اصحاب سے مروی ہیں جنکا ترتیب سے گشتا ہوا تھا اسے طور مالک شافعی سے اس قدر روایتیں نہیں ہیں
 جیسے ابی زرعہ و ابن معین سے مروی ہیں اسکا سبب یہی ہے کہ یہ دونوں ائمہ استنباط مسائل کی طرف متوجہ تھے روایت کی انکو مصلحت کم
 کہ ملے علاوہ اسکے کثرت روایت بدون درایت کے ایسی چیز ہے جو قابل زیادہ مدح کے نہیں ہے عبد البر کہتے ہیں کہ فقہاء علما ہر جماعت مسلمین کا
 یہ مسلک ہے کہ وہ اکثر احادیث کو جو بدون تفقہ تدبر کے ہو مذموم سمجھتے ہیں ابن مبارک کہتے ہیں کہ محمد علیہ السلام نے چاہئے اور اسے اس قدر
 ہونی چاہئے جو حدیث کی تفسیر کرے امام ابو حنیفہ فرماتے تھے کہ کسی شخص کو حدیث کی روایت اس وقت تک نہ کرنی چاہئے جب تک اسکو یوم عت
 حدیث سے اسدن تک حبدن سے یہ حدیث مروی ہے سب محفوظ نہو ایسی صورت میں وہ روایت کو جائز نہیں سمجھتے مگر ایسے شخص کے لیے جو
 اسے بطور سابق محفوظ رکھے اسے سے امام روایت حدیث میں نہایت احتیاط کا برتاؤ کرتے ہیں خطیب اسراہیل بن یونس سے روایت
 کرتے ہیں وہ کہتے تھے کہ اچھی شخص نعمان ہیں یہ او ان احادیث کا حافظ تھے جہیں فقہ زیادہ توجہ دے لی اسی قسم کے حدیث پر تھی جن حدیثوں میں
 فقہ ہوتے اس کے وہ بڑی جانتے والے تھے ابی یوسف کہتے ہیں کہ میں نے ابی حنیفہ سے زیادہ کسیکے تفسیر حدیث کا بڑا جانتا والا اور واضح مذمت کا
 جنہوں فقہ ہو بڑا بچانے والا نہ دیکھا امام عیش کے پاس تھے آتش کو کچھ پیرا لٹو چڑھ گئے انہوں نے امام کی طرف مخاطب کے یہ کہا کہ
 آپ ان مسائل میں کیا کہتے ہیں امام نے اسکا جواب دیا انہوں نے کہا کہ یہ جواب کہنا سے ماخوذ کیا امام نے کہا کہ آپ کے احادیث سے خیر میں نے
 آپ روایت کی ہر چند احادیث سے طرق کے بیان فرمائیں آتش نے کہا کہ آپ کے لیے یہ کافی ہے کہ جو میں نے سو دین روایت کی ہے اس سے آپ ایک

ساعت میں مجھے روایت کرتے ہیں ہم نہیں جانتے تھے کہ اسی گروہ فقہاء کے ان احادیث سے اسطرح عمل کرتے ہو تو لوگ طیب ہو ہر لوگ عطار ہیں اور ابی حنیفہ تھے تو دونوں طرف اختیار کریں لیکن طیب ہی ہو عطار ہی حفاظ نے احادیث امام اعظم سے مساند کثیرہ بنا کر ہیں امام کی وفات کا یہ سانچہ ہو کہ منصور نے امام کو عمدہ قضا کے لیے طلب کیا یعنی یہ چاہا کہ امام قاضی القضاۃ ہوں اور تمام شہروں کے قاضی امام کے تحت میں ہوں امام نے اس سے انکار کیا منصور نے حلف کیا اور تشدد کیا کہ اگر امام اسے قبول کرینگے تو ہم اوہیں قید کرینگے اور اوہیں تشدد کرینگے مگر امام نے نہ مانا پھر منصور نے امام کو قید کیا اور روزانہ ایک قاصد امام کے پاس بھیجتا تھا کہ اگر تم خلاص چاہتے ہو تو عمدہ قضا کو قبول کرو جب امام اپنے انکار پر قائم رہے منصور نے حکم کیا کہ امام ہر روز مجھ سے نکلا جاوین اور اس کوڑی مارے جاوین اور اسکی سنائی بانا زمین کجاو اس حکم کی تعمیل ہو کر امام نکالے گئے اور اوہیں اسقدر سخت مار پڑی کہ خون بہنے لگا اور بازار میں پہنچ گئے پھر جب قید خانہ میں داخل کیے گئے اپنی نہایت سختی کیلئے بیان کیا کہ کسانتین پانچین ہر دس روز تک اسی طرح پرستھنے کی کاروائی ہوتی رہی اسوقت امام ردی اور بہت دعا کی پھر پانچ روز کے بعد وفات کر گئے ایک جماعت عسکری ہو کر پیالہ میں زہر چھوڑ کے امام کو پینے کیلئے دیا گیا امام نے انکار کیا اور فرمایا کہ جو کچھ اس پیالہ میں ہے ہر آدمی سے خوب جائز ہے ہاں ہم اپنی نفس کے قتل پر امانت نہیں کرتے پھر جبر سے امام کو زہر پلایا گیا جس سے امام نے انتقال کیا کہتے ہیں کہ یہ کاروائی منصور کے سامنے ہوئی جب امام نے موت کے آثار دیکھے سجدہ کیا سجدہ میں ادنیٰ جان نکل گئی انا للہ وانا الیہ راجعون منصور کے اس تشدد کا منشا یہ تھا کہ امام کو دشمنوں نے منصوبہ کیا تھا کہ امام ابراہیم بن عبد اللہ بن حسن بن علی بن حسین بن علی بن ابیطالب سے موافقت رکھتے ہیں اور اوہیں کے مشورہ پر ابراہیم نے بغیر میں خرد چھپایا ہے اس سے منصور کے دل میں بہت بڑا خوف پیدا ہوا منصور کو قرار دینا ایسے کہ امام دجیہ تھے والد تھے صاحب تجارت تھے پھر منصور نے بغداد میں امام کو طلب کیا بلا وجہ قتل پر اسکو جوڑت نہوی چونکہ منصور یہ جانتا تھا کہ امام عمدہ قضا کو قبول نہ کرینگے ایسے اسکی درخواست کی تاکہ اسکے ذریعے قتل کرے امام احمد حنبل جب امام کے انتقال کی کیفیت بیان کرتے تھے روئے تھے اور کہتے تھے اللہ تعالیٰ اوہیں رحمت کرے کہ خطیب بخدادی اپنا دستاویز روایت کرتے ہیں کہ خارجہ بن بدیل کہتے ہیں کہ ابو جعفر نے امام سے عمدہ قضا کی قبول کرنے کی درخواست کی امام نے انکار کیا خلیفہ نے امام کو حبس کیا پھر طلب کیا اور پوچھا کیا تم انکار کرتے ہو امام نے کہا کہ ہم قضا کی صلاحیت نہیں رکھتے ایسے کہ تم مجھ کو اس باب میں جو نشان خیال کرتے ہو اگر دانتے ہم جوہنے ہیں تو مجھ میں قضا کی صلاحیت نہیں اگر سچے ہیں تو ہم امیر المؤمنین کو اس امر پر اطلاع دیتے ہیں کہ مجھ میں قضا کی قضا کی نہیں یہ خلیفہ نے پھر امام کو حبس میں بھیجا یا شعبان یا یصف ثوال شہدہ میں جب امام کی عمر سال ہی انتقال فرمایا سوائے حماد کے کوئی انکار نہ کیا امام کے جنازہ پر ازاد حام کا کچھ ٹھکانا تھا چہرہ مرتبہ نماز پڑھی گئی اور نہایت شکل سے بعد صبح کے دفن ہو کر ۱۲ روز تک بڑا نماز جوئی رہی انکار فریاد و تہنک ہو لوگ اپنے حاجتوں میں امام سے توسل کرتے ہیں امام شافعی جب بغداد میں آئے تھے تو امام کے قبر سے برکت حاصل کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ جب مجھ کو کوئی حاجت پیش آتی ہو تو ہم امام کی قبر کے پاس دو رکعت نماز پڑھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں ہمارا حاجت جلد برآتی ہو امام شافعی جب صہم کی نماز امام کے قبر کے پاس پڑھتے تھے بلحاظ ادب کثرت چہرہ دیتے تھے اور رسم اللہ کو اٹھا کرتے تھے حافظ بن عبد البر کی تقریر کا حاصل یہ ہے کہ اصحاب حدیث نے امام کے ذمہ میں کوئی بات اسوجہ سے اٹھانے کی کہ امام کا یہ مسلک ہے کہ قیاس کو اثر پر مقدم جانتے ہیں اور اکثر اہل علم کہتے ہیں کہ جب حدیث صحیح ہو رائی اور قیاس باطل ہو جاتے ہیں مگر اصل یہ ہے کہ امام نے بعض اخبار احاد کو جو

چوڑے یا چاروں اسکے لیے تاویل تھلی اور یہ ایسا امر ہے کہ امام کے علم کا مقدمہ دستاخر ہے یہی کیا ہے؟ مثلاً ابوسعید خدریؓ و اصحاب بن مسعودؓ بات اتنی ہی کہ امام کے مذہب میں یہ امر زیادہ ہے دوسرے مذہب میں کم امام احمد بن حنبل سے لوگوں نے پوچھا کہ تم امام ابوحنیفہؒ پر کیوں اعتراض کرتے ہو امام حنبل نے کہا کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ گنا گنا مالک حنبلؒ نے نہیں کہا ابوحنیفہؒ اس بات پر زیادہ ہیں کہ گنا گنا مالک کے نسبت بقدر کم حصہ کے ہیں نہیں کلام کرتے احمد چپ ہو رہا علماء امت کا یہ دستور ہے کہ کسی حدیث کو بدون حجت کے رد نہیں کرتے مثلاً اس حدیث کا کوئی ناسخ بتاؤ میں علم ازین کہ اثر ہو یا جماع ہو یا عمل ہو یا اوس کے سند پر مبنی کرتے ہیں کوئی عالم بدون حجت کسی حدیث کو رد نہیں کر سکتا خود صحابہ نے اجتہاد اور ترقی اس اصول پر کیا ہے اسی طور پر تابعین نے حافظ عبد اللہ کا یہ کلام ایسا ہے جسے ابوسعید نے لکھنا چاہتے دنیا کا یہ دستور چلا آتا ہے کہ لوگ اکابر کے پیچھے چلتے ہیں اور قسم قسم کے معائب اور انکی طرف منسوب کرتے ہیں ایسے لوگوں کی زبان سے انبیاء بھی محفوظ نظر ہے چونکہ امام اپنی زمانہ میں آپ اپنی نظیر تھے لوگوں نے آپ کی معائب میں کوئی بات اور ثنائی کی بلکہ اس زمانہ تک جو چل رہا ہے یہ سلسلہ جاری ہے مگر جس قدر لوگوں نے امام کے سماع میں جدوجہد کی انکی سے مشکور و نوری ہر زمانہ میں ماحدین کو قادیان پر غلبہ ہوتا رہا یا شنگ کہ امام کا مذہب ملک ملک سے قدر شائع ہوا کہ کسی دوسرے کا مذہب اس کے ہم پایہ نہیں ہو سکتا بعض لوگوں نے امام کو مرجعہ کہا جس کے لغویت کو وہ سہی پائی جاتی ہے پہلے جدوجہد عسان مرجعہ نے امام کو اسوجہ سے افزائے مرجعہ کہا کہ اس مذہب کی نسبت امام کی طرف ہونی تو زیادہ پاؤں دوسری وجہ یہ چونکہ فرقہ قدیریہ کے مخالف امام کو مرجعہ کہا کرتے تھے چنانچہ متذکرہ صدر اول میں امام کو اسی لقب ملقب کرتے تھے کیا عجیب ہے کہ امام کو اسوجہ سے کہ قدرہ تھے لوگوں نے مرجعہ بل سنت کہا تو تیسری وجہ اس میں عبد اللہ کہتے ہیں کہ امام کے حاسد بہت تھے انہیں حاسدین نے امام کو مرجعہ کہا نہ شرم کیا ابو عمر و یوسف بن عبد البر کہتے ہیں کہ جو لوگ امام سے روایت کرتے ہیں اور امام کی توثیق و ثناء کرتے ہیں اور لوگوں سے زیادہ ہیں جو امام پر کلام کرتے ہیں اہل حدیث کا کلام ہی ہے کہ امام راہی و قیاس پر عمل کرتے ہیں حالانکہ یہ عجیب میں داخل نہیں ہے چنانچہ اسکایاں اوپر گزرا جو لوگ گزرتے ہیں انکی بزرگی پر استدلال لوگوں کے اختلاف آراء و اقوال سے کیا جاتا ہے دیکھو علی کرم اللہ وجہہ کو ان کے باب میں دو فرقہ ہلاک ہوئے ایک فرقہ نے انکی محبت میں افراط کیا دوسرے نے بغض میں بڑبڑائی کئی ہیں کہ ابوحنیفہؒ سے ثوری و ابن مبارک حماد بن زید و ہشام و دیکم و عیاد بن العوام و جعفر بن عون نے روایت کی ہے وہ ثقہ تھے شعبہ کہتے ہیں کہ امام حسن الرازی تھے طبقات شیخ الاسلام امام الدین سبکی میں ہے اس بات کے سنجے سے تم بہت پرہیز کر کہ جرم عموماً تاویل پر مقدم ہے بلکہ صواب یہ ہے کہ جسکی امامت و عدالت ثابت ہو گئی ہے اور اس کے مدح کرنے والے اور تترکیہ کرنے والے زیادہ ہوں اور اسکو جرح کرنے والے کم ہوں اور قریب سے یہ پایا جاتا ہے کہ جرح بسبب تعصب ہے کہ ہے یا اسی قسم کا کوئی سبب ہے تو اسکی جرح کی طرف التفات نہ کیا جاوے گا اسکے بعد شیخ نے ایک لمبی تقریر بیان کر کے یہ کہا کہ جرح کو مفسر ہوا ایسے شخص کے حق میں قبول کیا جائیگے جس کے عبادت اور اسکے گناہوں پر غالب ہے اور اسکی تعریف کرنے والے ذمہ کرنے والے اور تترکیہ کرنے والے جرح کرنے والوں پر غالب ہوں اور جب قریب سے نہ شہادت مختلہ پایا جاتا ہو کہ اس جرح کی بنا تعصب ہی یا سنا نقشہ زہنی ہے جیسے معاصرین میں ہو کر تاہی ہر اس وقت ثوری وغیرہ کا کلام ابوحنیفہ کے باب میں قذافی التفات ہو گا اور ابن ابی ذئب وغیرہ کا مالک میں اور ابن معین کا شافعی میں اور نسائی کا احمد بن حنبل میں اگر ایسا نہ ہو تو ہر ائمہ سے کوئی شخص جرح ہے یہ نہیں سکتا سچلے کہ کوئی امام ایسا نہیں جہیں کیسے طعن نہ کیا ہو ابن عبد البر کہتے ہیں کہ یہ ایسا امر ہے جہیں بہت لوگوں نے غلطی واقع ہوئی اور فرقہ جالیہ لوگ مگر اہو گیا جسکو بالکل اپنی خبر نہیں سلف کا حال دیکھو کہ آپس میں نہیں کیا کچھ نہیں ہوتا

خصوصاً غصہ کثرت اور جن سے بعض اسوجہ پر محمول تھے اور بعض قابل تاویل تھے صحابہ و تابعین و سہم تابعین میں جو کچھ میں بطحا معاصرت
 گفتگو ہوئی اونکی طرف علما انتہا نہیں کرتے اسلیے کہ وہ لوگ بشر تھے کسی غصہ ہوتے تھے کہی راضی ہوتے تو غصہ کے وقت اونکو ایک قسم کی
 تقریر ہوتی تھی اور خوشی کیوقت ایک قسم کی پھر علماء السبیین جو ایک دوسرے کو برا کہتے ہیں اگر یہ امر قابل لحاظ ہو تو صحابہ و تابعین پر یہی مائتہ ڈالنا
 چاہیے جو گمراہوں کا کام ہے خطیب نے اپنی تاریخ میں جو قادیان کا ذکر کیا ہے اس سے امام کا انتہا مقصود نہیں ہے خطیب قادیان کے کلام کی تعقیب
 یہی کی ہے اور جو اسانید قدم میں ذکر کیے ہیں بیشتر ایسے ہیں جن میں کلام کیا گیا ہے یا قبول میں اور جو خطیب نے اسکے بعد امام کے ایسے فضائل بیان
 مشہورہ بیان کیے ہیں جسکو دیکر طبیعت کو خوشی ہوتی ہے چنانچہ علماء امام کے فضائل میں اس سے نقل کرتے ہیں شیخ الاسلام امام تقی بن دین علیہ
 کہتے ہیں کہ آدمیوں کی اسراف اور کثرت سے اسکو کنارہ حکام اور محدثین ٹھرتے ہیں اگر یہ بات تسلیم کر لیا جائے کہ خطیب نے جو قدم بیان کیے
 ہیں وہ صحیح ہیں تو اسکا جواب یہ ہو کہ وہ کلام خواہ خواہ امام کے معاصرین کا ہو گا جو امام کے معاصرین یا اونکو مقلدین کا عام ازمین کہ تو لاہون یا کتابتہ اور
 قول ایک معاصر کا دوسرے کے حق میں مقبول نہیں چنانچہ ذہبی وابن حجر نے اسکی تقریر کی ہے اور کہا ہے کہ خاصہ حجت بات ظاہر ہوئی ہو کہ یہ قدم
 بسبب عداوت کے ہو یا مذہب کے اسلیے کہ حد سے ایسا شتم چاہیے جسے خدا ہی بجا دے تو ذہبی کہتے ہیں کہ میری نزدیک کوئی زمانہ ایسا نہیں پایا جاتا جسکو
 لوگ حسد سے بچ رہوں مگر زمانہ انبیاء و صدیقین کا تاہم الدین سبکو فرماتی ہیں کہ طالب کو چاہئے کہ اوکے بطریقہ ائمہ کے ساتھ ملحوظ رکھے اور بعض کا کلام
 جو بعض کی نسبت ہے اس پر نظر نہ ڈالی مگر جب کوئی بر مان و فہم پایا جاتا ہو پھر اگر تاویل اور حسن ظن پر قدرت پائی تو اونکو معاملات میں غور و خوض نہ کرے
 اسلیے کہ طالب خاص اس کام کے لیے پیدا نہیں کیا گیا ہے پھر چاہئے کہ جو ابو حنیفہ و سفیان ثوری میں یا مالک بن ابی یوسف یا احمد بن صالح و نسائی
 میں یا احمد و حارث بن اسحاق سے میں ہو یا ایسے امور جو کچھ ہوئے زمانہ عمر بن عبدالسلام و تقی بن صلاح تک جملہ آثار و تخریفات نکلیں اگر کوئی شخص ایسے
 امور میں مشغول ہو گا تو اس کے ہلاک ہو جائیگا خوف ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ امام نے احادیث صحیحہ کی ہر جہ مخالفت کی ہے جو تکبر بات نہایت وسیع ہے
 اسلیے چند قواعد اجمالی ذکر کیے جاتے ہیں متقدمین سے سفیان ثوری کو اور اونکو بعد حافظ ابو بکر بن ابی شیبہ کو فی و شیخ بخاری کو یہ یگانہ ہوا اسکی ذمہ
 یہ ہو کہ ان لوگوں نے امام کے قواعد و اصول پر غور و خوض نہ کیا اگر غور کرتے تو ظہور غالب ہے کہ اونکو اس قسم کو بدگمانی نہوتی امام کی بعض قواعد سے
 کہ خبر واحد ایسے وقت قبول نہیں کی جاتی جب وہ مخالف اصول مجہم علیہا کے ہو پھر اسوقت قیاس خبر واحد پر مقدم ہو گا خبر واحد کے قبول نہ کرنے کی
 وجہ یہ ہو کہ وہ حدیث پر مطلق نہ ہو یا اونکو نزدیک اس حدیث کے صحت نہ پائی گئی یا اس حدیث کو روایت بقول بعض غیر فقیہ سے پائی گئی یا اونکو
 اپنی مروی کے خلاف کام کیا جس سے اس حدیث کا نہی وغیرہ ظاہر ہوتا ہو یا عموم بلوٹ لیا گیا یعنی وہ ایسا امر ہو جسکے علم کی شخص کو احتیاج ہو
 مگر اس امر میں صرف ایک شخص نے روایت کی ہے اس قسم کی روایت قابل قدم ہوگی یا وہ حدیث حدیث کفارہ میں وارد ہوئی جو شبہ سے ساقط ہو جائے
 ہیں اور احتمال خطا سے راوی منفرد کا شبہ ہے یا قیاس علیہ مخالف ہو یا اس قیاس جسکو دوسرے حدیث سے قوت پہونچی ہو یا بعض سلف نے
 اس میں جن کیا ہو یا صحابہ نے آپس میں ایک مسئلہ میں اختلاف کیا ہے اس میں خبر واحد اور دہی اور کسینے اس سے احتجاج نہ کیا ہے ہر احتجاج سے اعراض
 کرنا یہ دلیل نہیں یا عدم اعتماد ہو یا وہ حدیث ظاہر عموم قرآن کے مخالف ہو اسلیے کہ امام عموم قرآن کے تخصیص یا تنسیخ خبر واحد سے جائز نہیں ہے چنانچہ اسلیے
 کہ خبر واحد غلطی ہو اور وہ یقینی اور قدیم اقوی دلیل کے واجب ہو یا وہ سنت مشہورہ کو مخالف ہو اسلیے کہ خبر مشہورہ خبر واحد سے قوی ہوگا

احادیث صحیحہ کو ترک کرنا

یادہ زائد ملے اقرار ہو اس سے معلوم ہو گیا کہ امام خبر واحد کو بدون حجت ترک نہیں کرتے بلکہ ایسی دلیل سے ترک کرتے ہیں جو انکو نزدیک بہت تھی اور واضح ہوتی ہو تہم حنفیہ کا سپر اجہام ہو کہ مذہب حنفی میں ضعیف حدیث راہ سے اولیٰ ہو اس وجہ سے احادیث مسئلہ و عمل کرتے ہیں اور قیاس کو جو بیڑ دیتے ہیں معتقدین کہتے ہیں کہ حدیث پر عمل نہیں ہو سکتا جب تک راہ کا استعمال کیا جاوے ایسے کہ راہ سے اوپر سے کا ادراک کیا جاتا ہو جو مناسط احکام ہیں بعض محدثین اسراصول کے ترک سے بہت بڑی غلطی میں پڑ گئے اور انہوں نے یہ کہا کہ اگر ایک بکر کا دودھ ایک لڑکا اور ایک لڑکی پیتیں تو ان دونوں میں حرمت وضاحت ہو جاتی ہو مان سار محض قابل عمل نہیں ہو اگر ہم ایسے زمانہ میں ہیں جس میں خود کسی راوی کی تنقید نہیں کر سکتے مگر جو کہ راوی کا صون ایک ضروری امر ہو ایسے یہ میرا مندرجہ کہ محدثین کے کلام کے منشا کو بیان کریں اور انکو مستعمل ضروری بحث پیش کریں تا انکا کلام صاف ہو جائے اور اگر ان سے کسی مقام پر غلطی متصفیٰ بشریت ہو گئی ہے اسکا برا اثر کسے نظر راوی پر پڑے جانا چاہئے کہ ابراہیم بن سید سید کوفی نے لکھا تھا کہ مسلم نے اپنی صحیح میں ان سے روایت کی ہے جو انکو وثوق کیلئے کافی ہو میزان الاعتدال میں ہے وقال ابن عیین مشہورہ وغیرہ و صنفہ ابو عبد الرحمن النسائی علامہ ابن حجر عسقلانی تقریباً التذیب میں لکھتے ہیں کہ لکھا تھا اور یہ بات کہ نسائی نے انکی تضعیف کی ہے پاپا اثبات کو نہیں ہو پچھے حماد بن ابی سلیمان ابو یعلیٰ اشعری کوفی یہ فقیہ و صدوق تھے بخاری اور ابوالفضل بن ابی سلمہ بن ابی حمزہ بن ابی حنیبلہ ان سے روایت کرتے ہیں کہ تہم و تعدیل میں حماد کا کلام کرتے ہیں بوجہ اس بات کہ مسلم نے ان سے احتجاج کیا ہے قابل الثقات نہیں اقرار میں لکھا ہے تعرف ثقت الراوی بالتخصیص علیہ من رواہ او ذکرہ فی تاریخ الثقات و تخرج اصل الشیخ بطلہ فی الصحیح و ان تکلم بعض من جرحہ فلا یلتفت الیہ تخرج من شرط الصحیح و من خرج علی کتب الشیخ من میزان الاعتدال میں ہو کہ یہ ائمہ فقہاء سے ہیں انس بن مالک سے سنا ابراہیم بن محمد سے علم فقہ حاصل کیا ان سے سفیان و شعبہ ابو حنیفہ اور خلق نے روایت کی مگر یہ وہی سے لوگ نہیں کلام کرتے تھے لیکن اگر ابن عدی سے کامل میں ذکر نہ کرتے تو میں اسے ذکر نہ کرتا ابن عدی نے کہا حماد کثیر الروایہ تھے انکو غرائب میں جو تہم سک عنہا ہیں ابن عیین وغیرہ نے کہا ثقہ ہیں ابو حاتم نے کہا صدوق ہیں مگر قابل احتجاج نہیں ہیں فقہ میں متقیم ہیں اثربین تنویش کرتے ہیں جب حماد کی طرہ مرجعہ کا انتساب ہو ایش حماد سے پرہیز کرتے تھے اور انکو سلام نہ کرتے تھے ابی شعیبہ صلت بن دینار کہتے ہیں کہ میں نے حماد سے کہا کہ تم ابراہیم سے روایت کرتے ہو جو مرجعہ تھے حماد نے کہا وہ تو تمہاری طرہ شک میں مبتلا نہ تھے حماد بن زید کہتے ہیں کہ حماد بن سلیمان بصرہ میں آکر وہ سرخ چادر اوڑھے ہوئے نکلا تو بصرہ کی نوع اور ان سے سخن این کرتے تھے چنانچہ ایک شخص نے پوچھا کہ اگر کوئی شخص مرے ہو تو مرغی سے وطی کرے اور اوکو بیٹ سے بے نیہ نکلو اسباب میں کیا کہتے ہیں ابو یعلیٰ رقی کہتے ہیں کہ جب حماد آئے تو ہم انکو پاس گئے وہ زرد چادر اوڑھے ہوئے تھے اور سیاہ خضاب کیے ہوئے تھے پھر میں ان سے حدیث کی عثمانہ کی آغش کہتے ہیں کہ مجھے حماد نے ایک حدیث ابراہیم کی روایت کی اور حماد ثقہ تھے اور عثمان نے ایک بار کہا کہ مجھے حماد نے ایک حدیث بنیائی اور ہم حماد کو بجا نہیں جانتے تہم فرماتے ہیں کہ حماد جب جم سے پر تو ہم لوگ انکو پاس گئے انہوں نے کہا کہ میں نے عطار و طاموس و مجاہد کو دیکھا تمہاری لڑکی بلکہ پوتی ان لوگوں سے بڑے فقیہ ہیں پھر فرماتے ہیں کہ یہ میں نے ان سے غیبت سنی تھی مخلصہ کہتے ہیں اس عبارت میں اور محدثین کے مختلف اقوال میں ادنیٰ تا مل سوغا ہوتا ہو کہ چونکہ حماد کی طرف ارجار کی نسبت کیلئے یہی منشا میں کا ہوا بال کی کمال نکلنے لگی اور قسم قسم کی جرح چار طرف سے شروع ہو گئی عام ان میں کہ وہ فی نفسہ جرح بھی ہوا یا نہ بھی

احادیث میں تہم حماد بن ابی سلیمان کا حال

بیان کرتا ہے صورت اول سے توجہ نہیں البتہ اگر صورت ثانی ہو تو اوسکو ثابت کرنا تھا ایسے اکابر کے نسبت صرف اس قدر جرم بہم کافی نہیں ہوتا جسکا ثبوت پیش نہ کیا جاوے علاوہ اسکو صحاح ضعیف کی روایت سے الامال میں ثانی ابن عدی نے حماد کو جو بحفاظت کے ضعیف کہا ہے تو یہ معلوم نہیں ہوتا کہ یہ ضعیف کسنا تھے یہ یا اضافی کہے کیسے کیسے آدمی ضعیف الحافظ اسوجہ کی کہتا ہے کہ وہ بہ نسبت کسی دوسرے اپنے صحابہ کے ضعیف الحافظ ہے کوئی نفسانہ سکا حافظ قوی کیوں ہو قوت حافظ کی کوئی ایسی تعریف جامع مانع نہیں ہو کہ اگر کسی پر صادق نہ آئی تو اسے ضعیف الحافظ نہ اورین تو ممکن ہے کہ یہ حافظ حافظ امام ابو یوسف و امام محمد کے حماد کو ضعیف کہا ہو عبد بن نافع الکناہی ابو شہاب بخلاف الکوفی کے نسبت یعقوب ابن شیبہ نے کہا کہ لوگوں نے ان کے حفظ میں کلام کیا ہے ہر نسائی نے کہا قوی نہیں ہیں حالانکہ سوانح ترمذی کے جماعت نے ان سے احتجاج کیا ہے تو یہی کہا جاتا ہے کہ جس شخص نے انکی تضعیف کی ہے کہ وہ ابی حواء وغیرہ کے لحاظ سے جو ان کے اقراء سے ہوا سکا فائدہ یہ ہے کہ اس تقریر سے فی نفسہ عبد ربہ ضعیف نہیں ٹھہر سکتے عبد الرحمن بن سلیمان بن عبد اللہ بن خلفہ کی نسبت ابن جہان کہتا ہے کہ یہ کثیر الخطا اور کثیر الہم ہے سوا تہ نسائی کو جماعت نے ان سے احتجاج کیا ہے انکی تضعیف بھی ایسی کوئی نسبت ہے جو ان کو اقراء سے بہ نسبت عبد الرحمن کے ثابت ہیں چنانچہ علامہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے مقدمہ فتح الباری میں لکھا ہے کہ یہ ایسے شخص کو بھی ضعیف کہتے ہیں جو حافظ نہواحد بن بشیر کوئی ابو بکر کوئی عمرو بن حرت مخزومی کو نسائی نے ضعیف کہا ہے حالانکہ یہ روایت بخاری سے ہر ابن حجر لکھتے ہیں کہ انکی تضعیف کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ حافظ نہ تھے ثانیاً علامہ ابن حجر عسقلانی نے لسان المیزان میں جو ابن عدی کا لفظ لکھا ہے اس کے حماد کے حافظ کا ضعف پایا نہیں جانا بلکہ اس سے یہ بات پائی جاتی ہے کہ ابو الدرداء مروری نے قتیبہ سے حماد کا حال پوچھا ہے کہ کیا عبد اللہ بن مبارک او نسے لیث عن مجاہد سے حدیث کرتے ہیں قتیبہ نے کہا نہ اسناد بن ابی حنیفہ عن لیث عن مجاہد نے فہذا ما تالمیت قال اللہ فلا یقبلہ اٹھانے پر وہ او احوالہا فلا یقبلہ اٹھانے پر اس حدیث کو میں نے خبر کے سانسے بیان کیا خبر نے کہا کہ حماد نے جو ٹکڑا لکھا او نسے کہہ کر ٹکڑا حدیث کیا تعلق تمہاری تو ان خصوصیات پر لیث نے اہل مدینہ سے روایت کی ہے اور اس میں نہ مجاہد بن اور نہ بنی مسلم ابن عدی نے کہا کہ اس حدیث کو حکم بن علی نے لیث نے بخاری میں عمر سے مرفوعاً روایت کی اور حماد بن ابی حنیفہ کے کوئی روایت منوہ مجہور معلوم نہیں اور لیث ان لوگوں میں ہیں جن پر اعتماد کیا جاتا ہے ابن خلکان حماد کی ترجمین کہتے ہیں کہ حماد اپنے ماہر کے مذہب کی ہر بات پر تھے اور صالح اور برے نیک تھے اسکے بعد علامہ لسان میں لکھتے ہیں کہ ابن ابو حاتم نے حماد کو ذکر کیا ہے لیکن انکے نسبت کوئی جرح ہی انتہی اس تقریر سے حماد کے حافظ کا ضعف تو کہیں نہیں پاجاتا قتیبہ نے جرح کی وہ محاصرہ پر پہنچی تھی جسکو کہا کرتے ہیں کہ تم او نسے کہہ دو کہ تم اس فن کو کیا جانتے ہو اسکے یہ طلب نہیں ہیں کہ تمہارا حافظ ضعیف ہو بلکہ یہ ایک محاذ پر کی بات ہے قابل غور یہ امر ہے کہ خبر نے جو لیث و رفم حدیث کی نسبت بیان کیا تو ابن عدی خود اسکو خلاف ہیں اسلیو کہ ابن عدی کہتے ہیں کہ اس حدیث کو حکم بن ظہیر نے لیث عن مجاہد بن ابن عمر سے مرفوعاً روایت کیا ہے ابی حماد کی نسبت اپنا خیال بیان کرتے ہیں کہ ہم انکو یہ روایت مستویہ نہیں جانتے تو یہ ایک بے لیلیک بات ہے علامہ العلم سے علم العدم لازم نہیں آتا لیث کے مستدر علیہ نے جو ماہر کوئی الزام عائد نہیں ہو سکتا اور نہ اس سے حماد ضعیف الحافظ ٹھہر سکتے جب ابن عدی کے کلام کا یہ احوال ہو تو معلوم نہیں کہ فاضل زہری نے حماد کو کیوں ضعیف بہ بحفاظت کے قرار دیا اور اسکی نسبت ابن عدی کی طرف کے علاوہ اسکے صحابہ میں ایسے روایت سے بہتری روایتیں موجود ہیں مابعد اگر حماد ضعیف ہوتے تو ابن ابو حاتم نے جب حماد کا ذکر کیا تھا تو جرح بھی ذکر کرتے جب انہوں نے جرح کی تو معلوم ہوا کہ جرح قابل لحاظ نہیں ہے مفسر ساسی مورخین نے حماد کی بہت کچھ تعریف کی ہے ہر ماہر بن خلکان میں ہر کان علم ہاں ہے

[illegible]

جسکو اکابر محدثین بخاری کی مافوق پیش کرتے چلتے ہیں اور جسکے اوٹھا نیکریے بلحاظ حسن ظن کے حافظ محمد عرق ریزیان کرتے انہیں جسکے سنی مشکوٰۃ و معنی مگر ہم جب غور کرتے ہیں تو مجھے بلحاظ اپنے حسن ظن کے یہ کہنا پڑتا ہے کہ بخاری ایسے نامی محدث نے جو ایسے مجروح راوی کی روایت کو نقل کیا تو لحاظ بحال بخاری کے نزدیک بخاری مجروح ہو گا بخاری نے اس جرم کو مستطعدالت یا ضبط روایت نہ سمجھا ہو گا اگر اندھا نسبت یہ میرا حسن ظن نہ رہے تو مجھ کو اس خاص حدیث کی محنت کی تسلیم میں ضرورتاً مل ہو گا جسکے راوی کا مجروح ہونا ظاہر کیا گیا ہے اگرچہ یہ امر نہایت تفصیل کا خواہاں ہے جسکا یہ رسالہ آجکل نہیں ہو سکتا مگر مختصر طور پر یہاں بیان کیا چاہتا ہوں تاکہ معلوم ہو جو لوگ اگر حماد و مطہم پر جرم کا مقبول ہونا ایک ضروری امر ہے تو یہ روایت ہم بخاری اس قسم کی جرح یا اس کی تردید کو وارد ہوتی ہو گی کیونکہ بے دانہ و غیر مجروح سمجھے جانینگے اور جب بخاری کی روایت مقبول سمجھی جاتی ہیں تو پھر ہماری سند پر بھی حافظ فرمانا چاہتے اور ان نامی روایت کو جسکو مفتوح بن عبد ربیع مستعبر سمجھتے تھے پھر مصنف فرمانا چاہتے نہیں تو میں یہ کہتا ہوں کہ انصاف کا غول ہو جائیگا یہ زمانہ جو چیل رہا ہے ایسا نازک زمانہ ہے کہ لوگ تقلید پرین قسم قسم کے کبیرے نکال کے اس پر بحث و فکر کرتے ہیں اور پہلے ارباب حدیث کی تقلید کرتے ہیں جب روایت پر نظر ڈالتے ہیں تو اس سے دامن کشان ہو کر دہریت کی طرف جھکتے ہیں اور قرآن کی آیات میں ایسے مخالف تاویلات پیش کرتے ہیں جسکی نسبت میں کہہ سکتا ہوں کہ حقیقت میں وہ قرآن کے ہی منکر ہو جاتے ہیں۔ دہریت کا لامذہبیت نہایت چرس سے دہریت کو پہنچ رہی ہیں ایسا منہما بالہ تعالیٰ خداوند کریم توفیق و فیق اور ہدایت کافی انہیں فضل و کرم سے عنایت فرمائی ہے ایسے زمانہ میں جہانتک ممکن ہو آدمی کو تعدیل میں کوشش کرنی چاہئے کہ حیرت و انقلاب مذاہب دہریت سے آدمی محفوظ رہے کیونکہ کھٹکاشہ بن کعبہ صاحب ہیں ہر قسم کی روایت سے روایت کیلئے ہر ایسے روایت سے بخاری ہی مالا مال ہیں جن پر اکابر محدثین نے جرح کی ہے اگرچہ بعض فو تو یہ بھی کی ہے اس قسم کے مجروح روایت جو بخاری نے روایت کی ہے بعض بطور متابعت و شواہد کے ہیں جنکی روایت مضاعفہ جائز ہے مگر مجھے بحث نہیں ہے کہ بخاری نے مضاعفہ سے روایت جہاں بھی لکھی ہے مگر متابعت و استناد نہ ہو چنانچہ اس مقام پر بطور نمونہ ایسی روایت کا ذکر کرتا ہوں جنکو بعض حفاظ و اکابر محدثین نے مجروح خیال کیا ہے اور بخاری نے اسے روایت کی ہے عبد الرحمن بن عبد الدبر بن دینار مدنی کو ابن معین نے ضعیف کہا ہے عمرو بن علی کہی ہیں کہ عبد الرحمن بن ہمدی کو میں نے نہیں سنا کہ وہ کہی اول سے روایت کرتے ہوں ابو حاتم کہی ہیں کہ انکی حدیث لکھی جاوے مگر اس سے احتجاج نہ کیا جاوے و اقطعی کہتے ہیں کہ بخاری نے اسید بن اسیر سے مخالفت کی ہے عبد الرحمن بن ابی نعیم علی ابو اسحاق کو فی عابا کو ابن معین نے ضعیف کہا ہے جس سے بخاری نے تین احادیث کی روایت کی ہے عطاء بن السائب بن مالک الکوفی اختلاف کی وجہ سے ضعیف سمجھا جاتا ہے بخاری نے عطاء سے ایسی روایت کی ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ روایت بعد اختلاف کو ہے سعید بن یاس جری بصری کو بھی اختلاف ہو گیا جس سے بخاری نے روایت کی ابن حجر مقدمہ فتح میں کہتے ہیں واخرج له البخاری من رواة خالدا واسطی عندہ فلم یصح لہ الا لآنہ هل سنع منہ قبل الاختلاف و بعد۔۔۔ گویہ حدیث بطور متابعت ہو مگر بحث روایت میں ہے علی ہذا ابو مطہم پر جو جرم کیجاتی ہے ایسی روایت خود بخاری کی ہیں بلکہ پیشتر ایسی ہیں جو بلبست او کج سخت مجروح ہیں اسحق بن محمد بن اسماعیل ابن عبد الدبر بن الی فیروۃ الغروی اندھی ہو گئی تھی انکی نسبت واقفی حکم کہتے ہیں کہ بخاری کو عیب ہے جو اسے روایت کرتے ہیں اسماعیل بن ابوالولیس عبد الدبر بن عبد الدبر بن مالک بن ابی عامر الامجدی کو نسائی نے ضعیف کیا ہے اور ابن معین کہی لایس کہی ضعیف کہی سارق حدیث کہی ہے و واقفی کہتے ہیں لا اختلاف ناہیج علامہ ابن حجر نے اسکے دفع میں برابر رد کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ اسماعیل نے اسکے لیے اصول قرار دیا تھا اور بخاری کو سمجھا دیا ہے کہ اسی ڈھنگ سے روایت کرو

نہیں ہیں جب تک اسکو مزید دوسری روایات نہ ملیں تو اسکو ضرور مانتا ہوں اور اگر اسمعیل کو یہ موصول نہ تھا تو یہ وجہ ہے اسوجہ پر میں مانتا کہ اگر کار
نے روایت کی ہے مگر یہ بات ظاہر ہے کہ جب آدمی سارق قرار پایا تو اسکو اصول کتب قابل اعتبار ہو سکتے ہیں اسبہ بن زیاد بحال کی نسبت نسائی نے کہا
کہ متروک ہے ابن معین نے کہا کہ وہ جھوٹ احادیث کی روایت کرتا ہے وراقطی نے اسے ضعیف کہا ابن عدی نے کہا اسکی روایت پر متابعت نہ کی جاوے ابن
حبان نے کہا یہ ثقات سے منکر کی روایت کرتا ہے اور حدیث کو چھوڑتا ہے ہزار نے کہا یہ بڑا شیعہ تھا ابوحاتم نے کہا کہ امین میں نے لوگوں کو کلام کرتے ہوئے
دیکھا ابن حجر کہتے ہیں کہ کسی شخص کو میں نے نہیں دیکھا کہ ابن زید کی توثیق کرتا ہو ہم کہتے ہیں اگرچہ بخاری کی حدیث مقرون بالخیر ہے مگر میں شبہ نہیں کہ بخاری نے
ایسے مجروح راوی سے روایت کی جس میں نام عیب تعلق عدم قبول روایت بہی تھی ابن عدی کہتے ہیں کہ بخاری نے شہر کی حدیث سیلے روایت کی کہ ہشتم اشرف
الناس ہیں حصین بن ہرم سے تسلیم کرتے ہیں مگر اس سے اصل امر دفع نہیں ہوتا ہوا اسید کی نسبت کہا جاتا ہے احمد بن عیسیٰ مصری تفسیری ہے بخاری نے مسلم و
نسائی و ابن ماجہ وغیرہ نے روایت کی ہے ابو داؤد و ترمذی بن معین سے حکایت کرتے ہیں کہ انہوں نے اسکی قسم کھائی کہ وہ بڑا جود تھا ہے ابو زرعہ نے صحیح مسلم پر طعن
اسوجہ سے کیا کہ مسلم بن احمد سے روایت ہے ابو زرعہ نے کہا کہ اہل مصر احمد کی زبان کی شکایت کرتے ہیں بعضوں نے احمد کی توثیق بھی کی ہے مگر یہ قسم نہایت
عور کے قابل ہے طے ہذا ابو زرعہ کا طعن زکریا بن عیسیٰ بن عمر بن حصین بن حمید بن منبہ الطائی ابو اسدین شیعہ بخاری سے تہم دار قطنی نے ایک بار کہا کہ تو ہی نہیں
ہیں ایک بار کہا کہ متروک ہیں حاکم نے کہا احادیث میں خطا کرتے ہیں انسے بخاری روایت کرتے ہیں مسلم بن رجا تمیمی ابو عبد الرحمن الکوفی ابوحاتم نے کہا
ماہر باس ابن معین نے کہا میں یثیٰ اور نسائی نے انکی تضعیف کی بخاری نے ان سے حدیث کو روایت کی **عبد الدین** بن برید نے اپنی باپ سے سماعت
نہیں کی ابراہیم حربی کہتے ہیں کہ عبد الدین حدیث اپنی باپ سے روایت کرتے ہیں وہ منکر ہے بخاری نے عبد الدین سے ایسی روایت کی ہے جسے انہوں نے اپنے
باپ سے روایت کی **عبد الدین** بن رجا عن ابی بصیر کو عمر بن علی الغلاس نے کثیر غلط تصحیف کیا اور قابل حجت نہیں خیال کیا بخاری نے
انسے روایت کی ہے بخاری سے انسے ملاقات بھی ہوئی تھی عبد الدین بن الحکم جہنی کے پڑوسوں میں ایک شخصہ واضع حدیث تھا اسکا خط عبد الدین کے خط سے مشابہ
ہوتا تھا وہ حدیث وضع کرتا تھا اور لکھ کے عبد الدین کے ہاتھ پہنچ دیتا تھا عبد الدین سے اپنا کچھ کر روایت کرتے تھے **عبد الدین** صالح نے
جوایت سے تعلیق کی ہے وہ بخاری میں بہت ہے چونچہ اسمعیلی نے بخاری پر اسکا عیب لگایا ہے اور تعجب ظاہر کیا کہ بخاری نے غلط تصحیف سے احتجاج کرتے ہیں اور منکر
اتحاد بن سنان کے جبر اسکا یوں جواب دیتے ہیں کہ بخاری جس حدیث کو وار کرتے ہیں وہ اونکو نزدیک صحیح ہوتی ہے جو جسکو وہ اونکو احادیث سے جاچھینتی ہیں
لیکن وہ بخاری کی شرط پر نہیں ہوتی جو اعلیٰ شرط وصحت سے ہے ایسے اس حدیث کو بطور منکر کتاب روایت نہیں کرتے یہ بخاری کی اصطلاح ہے جو
استقرار ہے یہ لحاظ کاروائی بخاری کے معلوم ہو چکا ہے کہ یہ ضائع نہیں ہے انتہی ابن حجر کا کلام نہایت صحیح ہے جسکو ہم آگے ذکر کے تسلیم کرتے ہیں مگر
دوسری لوگ اسکو کتب تسلیم کر سکتے ہیں وہ تو اسمعیلی کی مان میں مان ملائیکے جب عبد الدین بن صالح کی یکسفیت ہو کہ اونکو اونکا پڑوسی چمک دیتا تھا
تو سفید سخت دشوار تھی اور جب حدیث شرط بخاری پہنچتی ہوئی درج صحیح لکھتی تو لوگ اسکا نشان کچھ بھی ہو مگر مجموعہ روایات مافی الدنیا کو کچھ کیوں کر
کہہ سکتے ہیں **عبد الرحمن** ابن ابی نعیم علیہ السلام کو فی کو ابن معین نے ضعیف کہا ہے بخاری نے تہم دار قطنی انسے روایت کی ہیں **عبد العزیز**
بن محمد بن ابی عبیدہ الدرداء ابو محمد المدنی کی نسبت احمد کہتے ہیں کہ جب لوگوں کو کتابوں سے روایت کرتے تھے تو وہ کرتے تھے اور جب اونکی کتب سے پڑھتے تھے
تو ظہا کرتے تھے اور انکے حدیث کو قلب کرتے تھے عبد الدین بن عمر کے حدیث کو عبیدہ الدین بن عمر سے روایت کرتے تھے ابو زرعہ نے کہا کہ وہی الخط تہم دار کا کفر سو

تشریح کسی طرح پر نہیں ہو سکتی جیسے دیکھا تو صورتاً جو مادی تیز اور متغیر اور لاؤز و لاؤتیز اور الٹی گونے نے ایات متشابہات کی تاویل کو واجب خیال کیا اور سیکو تو حید جانتے ہیں اور ان لوگوں نے اس پر اتفاق کیا ہے کہ عباد اپنے افعال خیر و شر پر قادر اور کوئی غایت نہیں اور ان پر قیامت کے دن ثواب و سزا ہوگی۔ اللہ تعالیٰ اس سے پاک ہے کہ اس کی طرف شر و ظلم کی اور ان پر فعل کے جو کفر و معصیت ہو نسبت کیا جائے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے اگر ظلم کو پیدا کیا تو ظالم کو پیدا کیا تو عادل ہوا اور ان لوگوں نے اس بات پر اتفاق کیا ہے کہ بلحاظ رعایت مصالح عباد کو جس حیثیت حکمت پر مصلحت و خیر واجب ہے وہاں وہاں واجب میں نہیں اختلاف ہے اس کو یہ لوگ عدل کہتے ہیں۔ اور اس امر پر اتفاق کیا ہے کہ جب مسلمان متفق مرتاہی یا گنہگار توبہ کر کے مرتاہی تو مستحق ثواب کا اور جب بغیر توبہ کے گناہ کبیرہ سے جس کا اس نے ارتکاب کیا ہے مگر کیا تو وہ متقی خلوفی انکار کا ہوتا ہے لیکن اس کا عذاب کفار کے عذاب سے خفیف ہوتا ہے اور وعدہ کہتے ہیں اور ان لوگوں نے اس امر پر اتفاق کیا ہے کہ اصول معرفت و شکر و نعمت کا جو واجب حسن و قبح کا جاننا عقلی ہے اور عقل حسن کا کرنا پرہیز واجب ہے شرع کو سیر و دخل نہیں۔ وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر امتحان بذریعہ انبیاء علیہم السلام کے احکام بھیجے ہیں تاکہ احکام کا اوکھی ہلاکت پر شہادت ہو امانت میں یہ لوگ سیر اختلاف کرتے ہیں بعض کہتے ہیں نصا ہے بعض کہتے ہیں اختیار ہے ایک فرقہ جو بندہ سے فعل کے نفی کرتا ہے اور فعل کی نسبت اللہ کی طرف کرتا ہے جو یہ خالصہ بندہ کو مجبور محض خیال کرتا ہے اور فعل و قدرت علی الفعل اصلاً ثابت نہیں کرتا۔ بندہ میں ایسی قدرت ثابت کرتا ہے جو اصلاً غیر موثر نہیں جو ختم قدرت حادثہ کا اثر فعل میں ثابت کرتا ہے اور جس کو کسب کہتے ہیں۔ وہ یہ بھی نہیں ہے جو اصحاب جسم پر مصفا ان یہ ایک فرقہ جو یہ خالصہ کا ہے یہ فرقہ فنی صفات ازلیہ پر معتزلہ کا قدم بقدم ہے معتزلہ کے عقائد پر اس فرقہ نے بہت چیزیں بنیں یہ فرقہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کسے صفت ہی متصف کرنا نہ چاہئے اس لیے کہ اس پر تشبیہ لازم آتی ہے یہ فرقہ خدا کو جسے عالم نہیں کہتا اس لیے کہ بہتر ہے کہ اللہ تعالیٰ قادر و فاعل خالق کہنا چاہئے اس لیے کہ سوائے اللہ کے کسی شیخ پر انکا اطلاق نہیں ہوتا یہ فرقہ اللہ تعالیٰ کو ایسے علوم ثابت کرتا ہے جو حادث لانی محل کہتا ہے کہ یہ بات جائز نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی شیخ کو قبل اس کے پیدا ہونے کے جانو اس لیے کہ اس کو اگر پہلے سے علم تھا تو اس نے پیدا کیا تو اس کا علم بدستور یا نہ باقی رہا اگر باتے رہا تو وجہ ہل نہیں اس لیے کہ علم اس امر کا کہ یہ چیز غصہ پر پیدا ہوگی مغایرت ہے اس علم کے کہ وہ چیز پیدا ہوئے اگر باتے نہ رہا تو معجز ہو گیا اور تیز خلق ہی قدر نہیں ہے اور جب حدوث علم کا ثابت ہو اپہ اس بات خالی نہیں کہ اس کی قدرت میں حدوث جس سے ذات محل حدوث ہو جائیگے یا محل میں حدوث ہو گا پھر محلاؤں کے ساتھ موصوف ہوا نہ باری تعالیٰ اس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ مسلم کے نہیں ہے یہ فرقہ کہتا ہے کہ آدمی کے شیخ قادر نہیں اور آدمی میں استطاعت نہیں ہے وہ اپنی افعال میں مجبور ہے اور ان میں قدرت نہیں ارادہ نہیں اختیار اللہ تعالیٰ ان میں افعال کو بسط مہم پیدا کرتا ہے بطور سائر جمادات میں اور ان کی طرف افعال او بسط مہم منسوب ہے جو ہیں بطور سائر جمادات طرف عرف عام میں کہتے ہیں درخت پیدا دیا جائے ہو اقتداء کے طالع کیا وغیرہ وغیرہ اور یہ بات ظاہر ہے کہ افعال اللہ کے احاطہ قدرت سے با فرقہ کو جو بدو ہر قدر شدت دے کہ ثواب و عقاب کو بھیج کر کہتا ہے اور تکلیف کو بھیج کر خیال کرتا ہے یہ فرقہ کہتا ہے کہ جب ہل بہشت دہل دوئم ہے میں داخل ہونیکے بعد میر جنت و نار سے متلذذ و متعال ہے جو جائینگے تب جنت نافزا ہو جائینگے قرآن میں جہان خلود کا وعدہ کیا گیا ہے اور خدا نہیں ہے بلکہ مبالغہ و تاکید پر محمول ہے یہ فرقہ کہتا ہے کہ جو شخص دوسے ایمان لایا مگر زبان سے اسے انکار کیا تو وہ کافر ہو گا بلکہ کفر من ہے اس لیے انکار سے نہیں نازل ہو سکتا اس لیے کہ متبیین معنات سے ہر کمال انکا تہ تشبیہ ہے ابو عبد اللہ علی کہتا ہے کہ اس کا معبود خدایا ہے

تشریح کسی طرح پر نہیں ہو سکتی جیسے دیکھا تو صورتاً جو مادی تیز اور متغیر اور لاؤز و لاؤتیز اور الٹی گونے نے ایات متشابہات کی تاویل کو واجب خیال کیا اور سیکو تو حید جانتے ہیں اور ان لوگوں نے اس پر اتفاق کیا ہے کہ عباد اپنے افعال خیر و شر پر قادر اور کوئی غایت نہیں اور ان پر قیامت کے دن ثواب و سزا ہوگی۔

جانب چسپودہ جو ہر کا اطلاق کرتا ہے اور کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش کے صغر علیا سے عاں ہر وہ انتقال و تحوّل و تولد و جانشینت ہی بعض کہتے ہیں کہ وہ بعض اجزاء عرش پر ہے انکو متاخر تر کہتے ہیں کہ فوق کی طرف اور عبادی عرش کے ہر شخص ہی اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ اوپر اور عرش میں جتنا ہے بعد ہر محمد ابن ہریم کہتا ہے کہ لامتناہی بعد ہے اور وہ عالم کے مسائل ہر شخص تجرید محاذات کی لفظ کرتا ہے اور فوقیت و مسابقت کو ثابت کرتا ہے جو لوگ باری تعالیٰ کو فوق کی جہت میں کہتے ہیں نفس نہایت میں اور غیر اختلاف ہے بعض نہایت کو جہات سستہ میں ثابت کرتے ہیں بعض جہت تحت میں جو نہایت کے منکر ہیں وہ کہتے ہیں کہ باری تعالیٰ عظیم ہے بعض عظمت کے یہ کہتے ہیں کہ وہ باوجود وحدت و جہیم اجزاء عرش پر ہے عرش اوپر کیچے ہے بعض کہتے ہیں کہ عظمت کے یہی ہیں کہ وہ جہیم اجزاء عرش کی ملاقی ہر عموماً کرامیہ حوادث کثیرہ کا قیام ذات باری تعالیٰ سے جائز سمجھتے ہیں مثل اخبار اموراضیہ استقبال و کتب متشرکہ و قصص و عدد و عید و احکام وغیرہ خواجہ ایک فرقہ ہے جسے جناب امیر علیہ السلام پر خروج کیا یہ فرقہ حضرت عثمان و علی سے تبری کرتا ہے اور اسکو ہر عبادت سے افضل سمجھتا ہے اور اسکو اسقدر و تم بالشان خیال کرتا ہے کہ بدون تبری آپسین کام کرنا جائز نہیں سمجھتا یہ فرقہ صاحب کبار کو کافر کہتا ہے اور جب امام سنت کے نفی کرے اور سپر خروج واجب سمجھتا ہے محمدیہ اولی وہ لوگ ہیں جنہوں نے جناب امیر علیہ السلام پر اس وقت خروج کیا تھا جب مکین کا حکم جاری ہوا تا یہ لوگ حورہ میں جو ناحیہ کوفہ میں ہے جو کراں کے سردار عبداللہ بن کوا وغیرہ تھے اس وقت نے نردان میں جناب امیر علیہ السلام سے سخت ہزیمت اور شامی بارہ ہزار خوارم سے دس ہزار آدمی ہم رہے جناب امیر علیہ السلام کے طرف دس آدمی سے کم شہید ہوئے جو حریص انکایا اعتقاد ہے کہ ایمان کے ساتھ گناہ فر نہیں کرتا طح کفر کے ساتھ عبادت نفع نہیں کرتی بعض کہتے ہیں دنیا میں صاحب کبیرہ کو نہ یہ کہہ سکتے کہ اہل جنت ہی ہے نہ یہ کہہ سکتے کہ اہل نار ہے اس صورت میں جنت و عید یہ دو فرقے مقابل ہیں بعض کا قول ہے کہ جبار کہتے ہیں تاخیر علی علیہ السلام کے درجہ خلافت اولی سے خلافت ابوالکلیف اس صورت میں مرجیہ و شیعیہ دو فرقے مقابل ہیں شیعیہ جناب امیر کی امامت و خلافت کو نصاً و حدیث کہتے ہیں عام ازیکہ جلی ہو یا نخل کا اعتقاد یہ ہے کہ امامت انکی اولاد سے ہو چکا ہے اگر نیکے کو انکے کے ظلم سے یا انکی تقیہ سے یہ لوگ امامت کو الیہا قضیہ نہیں سمجھتے جو باعتبار عامہ ہو اور امام کے ٹرانے سے ٹرے بلکہ یہ لوگ امامت کو قضیہ اصولیہ جانتے ہیں جو کراں دین ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسکا ترک جائز نہیں اور نہ یہ جائز ہے کہ اسکو عامہ کی طرف تفویض کریں یہ لوگ امامت کیلئے تعین و تفویض عصمت کبار و صفائے ضروری سمجھتے ہیں اور بحر حالت تقیہ کے تولد تبرا قولاً و فعلاً و عقداً ضروری سمجھتے ہیں

وَآخِرُ دَعْوَانَا أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ
رَبِّ الْعَالَمِينَ

خواجہ
احمد علیہ السلام
متن

بہ

سِرِّ اللّٰهِ بِخَيْرٍ اُنْفِقْهُ الدِّينَ

ہزاران ہزار شکر و سپاس اور عدل گستر کہ رسالہ جان پرورینے

محرر

ترجمہ

مکتبہ اسرار

از تصانیف گوشتی خراں بحر علم و ہنر نابغ لوی وکیل احمد رضا سلمہ اللہ
ماہ ذی الحجہ ۱۳۰۶ ہجری محمد عبد اللہ

بمطبع بجنبہ کربلا طبع

کتابی رات محفوظ

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بعد حمد و صلوٰۃ کے فقیر حقیر وکیل احمد سکند پوری برادران اسلام کی عالیجنابت میں
 عرض کرتا ہے کہ یہ رسالہ مہر انور ترجمہ فقہ اکبر حضرت امام اعظم
 ابو حنیفہ کوفی رضی اللہ عنہ کا ہے چونکہ مسلمانوں کے فائدہ عامہ کے لئے بیٹے
 یہ ترجمہ کیا ہے اسلئے لفظی ترجمہ نہیں کیا گیا لفظی ترجمہ بے محاورہ ہوتا ہے جس کا
 مضمون اچھی طرح سمجھ میں نہیں آتا جب پورے جملہ کا با محاورہ ترجمہ کیا جاتا ہے جلد سمجھ میں
 آجاتا ہے اور ترجمہ سے مقصود یہی ہوتا ہے کہ آدمی کو مضمون کے سمجھنے میں دقت واقع نہ ہو
 میری دعا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس ترجمہ کو مثل مہر انور کے چمکائے
 اور امام اعظم کی فقہ اکبر کی روشنی سے مسلمانوں کے قلوب صافیہ کو روشن فرمائے

يَذُنُّوْا وَلَا تَنْفِ أَحَدًا مِّنَ الْإِيْمَانِ وَكَانَ تَامَسٌ بِالْمَعْرُوفِ وَتَكْفِي عَنِ الْمُنْكَرِ فَتَعَلَّمْ

ست کہو اور ایمان سے کسی کو نہ نکالو اور پہلانی کا حکم کرتے رہو اور برائی سے منع کرتے رہو اور جان لو
اَنْ مَا صَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيْخْطَاكَ وَاَنْ مَا اَخْطَاكَ لَمْ يَكُنْ لِيْصِيْبِكَ وَلَا تَتَّبِعْ مُرَاحِلَ اَصْحَابِكَ

کہ جو مصیبت تم پر آئی کبھی نہ چوکتے اور جو چوکتے کبھی نہ پہنچتے اور کسی شخص کو اصحاب
رَسُولِ اللّٰهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَضِيَ عَنْهُمْ وَلَا تَوَالِ أَحَدًا دُونَ أَحَدٍ وَأَنْ تَرُدَّ أَمْرَ عُمَانَ

رسول سے برا نہ کہو اُن پر اللہ کا سلام اور اصحاب سے اللہ رضی ہے اور یہ ہیں کہ ایک سے دوسری کرو اور ایک نہ کرو۔ اور قصہ عثمان
وَعَلَى رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ إِلَى اللّٰهِ وَقَالَ ابُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ الْفَقِيْهُ فِي الدِّيْنِ الْفَضْلُ مِنْ

دعویٰ رضی اللہ عنہما کو اللہ پر چھوڑ دو۔ اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ سارے علم سے علم دین بہتر ہے
الْفَقِيْهِ فِي الْعِلْمِ وَلَا تَتَفَقَّهَ الرَّجُلُ كَيْفَ يَعْبُدُ رَبَّهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ اَنْ يَّجْمَعَ الْعِلْمَ الْكَثِيْرَ

اور جو شخص بھی سمجھ لے کہ اپنے رب کی عبادت کیونکر کرے بہت علم حاصل کرنے سے بہتر ہے
قَالَ ابُو مُطِيْعٍ رَحِمَهُ اللّٰهُ قُلْتُ فَاجْزِيْ عَنْ اَفْضَلِ الْفَقِيْهِ قَالَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ سَيَعْلَمُ الرَّجُلُ

ابو مطیع رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں مجھ کو خبر دیجئے کہ بہت بہتر فقہ کیا ہے فرمایا کہ آدمی
الْإِيْمَانِ وَالْشَّرَائِعِ وَالسُّنَنِ وَاخْتِلَافِ الْأَمَةِ قُلْتُ فَاجْزِيْ عَنْ إِيْمَانٍ فَقَالَ حَدَّثَنَا

ایمان و شرائع و سنت و ملاکی بحث اختلافی سیکھی میں نے کہا مجھ کو بتائے کہ ایمان کیا چیز ہے فرمایا
حَمَّادُ عَنْ إِبْرَاهِيْمَ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ جُعَيْبِ بْنِ يَعْمُرَ قَالَ قُلْتُ لَرَبِّ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا

حماد نے ابراہیم سے روایت کی ہے کہ علقمہ بن مرثد یحییٰ بن یعمر سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے عمر رضی اللہ عنہما
اجْزِيْ عَنِ الدِّيْنِ مَا هُوَ قَالَ عَلَيْكَ بِالْإِيْمَانِ فَعَلِمْتُهُ قُلْتُ فَاجْزِيْ عَنِ الْإِيْمَانِ

سے جو چاہا کہ دین کیا ہے کہا ایمان ہے جو دیکھ لو۔ میں نے کہا بتائے ایمان
مَا هُوَ قَالَ فَأَخَذَ بِيَدِيْ فَانْطَلَقَ بِيْ إِلَى شَيْخٍ فَقَعَدَنِيْ إِلَى جَنْبِهِ فَقَالَ لَهُ إِنْ هَذَا

کیا ہے پھر میرا ہاتھ پکڑ کر ایک بزرگ کے پاس لگے۔ اور اُس کے بازو پر بٹھایا اور کہا کہ مجھ سے شیخ
يَسْأَلُنِيْ عَنِ الْإِيْمَانِ كَيْفَ هُوَ فَقَالَ الشَّيْخُ كَانَ مِنْ شُهَدَاءِ رَأَى مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ عَلَيْهِ

پوچھتا ہے کہ ایمان کیا ہے پھر کہا یحییٰ بن یعمر نے کہ شیخ بدر کی جنگ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
السَّلَامُ قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا لَقَدْ كُنْتُ إِلَى جَنْبِ رَسُولِ اللّٰهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهَذَا

ساتھ تھے ابن عمر نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بازو پر حاضر تھا اور یہ

ان دونوں میں سے کسی کو نہ نکالو اور پہلانی کا حکم کرتے رہو اور برائی سے منع کرتے رہو اور جان لو
اَنْ مَا صَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيْخْطَاكَ وَاَنْ مَا اَخْطَاكَ لَمْ يَكُنْ لِيْصِيْبِكَ وَلَا تَتَّبِعْ مُرَاحِلَ اَصْحَابِكَ
کہ جو مصیبت تم پر آئی کبھی نہ چوکتے اور جو چوکتے کبھی نہ پہنچتے اور کسی شخص کو اصحاب
رَسُولِ اللّٰهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَضِيَ عَنْهُمْ وَلَا تَوَالِ أَحَدًا دُونَ أَحَدٍ وَأَنْ تَرُدَّ أَمْرَ عُمَانَ
رسول سے برا نہ کہو اُن پر اللہ کا سلام اور اصحاب سے اللہ رضی ہے اور یہ ہیں کہ ایک سے دوسری کرو اور ایک نہ کرو۔ اور قصہ عثمان
وَعَلَى رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ إِلَى اللّٰهِ وَقَالَ ابُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ الْفَقِيْهُ فِي الدِّيْنِ الْفَضْلُ مِنْ
دعویٰ رضی اللہ عنہما کو اللہ پر چھوڑ دو۔ اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ سارے علم سے علم دین بہتر ہے
الْفَقِيْهِ فِي الْعِلْمِ وَلَا تَتَفَقَّهَ الرَّجُلُ كَيْفَ يَعْبُدُ رَبَّهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ اَنْ يَّجْمَعَ الْعِلْمَ الْكَثِيْرَ
اور جو شخص بھی سمجھ لے کہ اپنے رب کی عبادت کیونکر کرے بہت علم حاصل کرنے سے بہتر ہے
قَالَ ابُو مُطِيْعٍ رَحِمَهُ اللّٰهُ قُلْتُ فَاجْزِيْ عَنْ اَفْضَلِ الْفَقِيْهِ قَالَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ سَيَعْلَمُ الرَّجُلُ
ابو مطیع رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں مجھ کو خبر دیجئے کہ بہت بہتر فقہ کیا ہے فرمایا کہ آدمی
الْإِيْمَانِ وَالْشَّرَائِعِ وَالسُّنَنِ وَاخْتِلَافِ الْأَمَةِ قُلْتُ فَاجْزِيْ عَنْ إِيْمَانٍ فَقَالَ حَدَّثَنَا
ایمان و شرائع و سنت و ملاکی بحث اختلافی سیکھی میں نے کہا مجھ کو بتائے کہ ایمان کیا چیز ہے فرمایا
حَمَّادُ عَنْ إِبْرَاهِيْمَ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ جُعَيْبِ بْنِ يَعْمُرَ قَالَ قُلْتُ لَرَبِّ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا
حماد نے ابراہیم سے روایت کی ہے کہ علقمہ بن مرثد یحییٰ بن یعمر سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے عمر رضی اللہ عنہما
اجْزِيْ عَنِ الدِّيْنِ مَا هُوَ قَالَ عَلَيْكَ بِالْإِيْمَانِ فَعَلِمْتُهُ قُلْتُ فَاجْزِيْ عَنِ الْإِيْمَانِ
سے جو چاہا کہ دین کیا ہے کہا ایمان ہے جو دیکھ لو۔ میں نے کہا بتائے ایمان
مَا هُوَ قَالَ فَأَخَذَ بِيَدِيْ فَانْطَلَقَ بِيْ إِلَى شَيْخٍ فَقَعَدَنِيْ إِلَى جَنْبِهِ فَقَالَ لَهُ إِنْ هَذَا
کیا ہے پھر میرا ہاتھ پکڑ کر ایک بزرگ کے پاس لگے۔ اور اُس کے بازو پر بٹھایا اور کہا کہ مجھ سے شیخ
يَسْأَلُنِيْ عَنِ الْإِيْمَانِ كَيْفَ هُوَ فَقَالَ الشَّيْخُ كَانَ مِنْ شُهَدَاءِ رَأَى مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ عَلَيْهِ
پوچھتا ہے کہ ایمان کیا ہے پھر کہا یحییٰ بن یعمر نے کہ شیخ بدر کی جنگ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
السَّلَامُ قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا لَقَدْ كُنْتُ إِلَى جَنْبِ رَسُولِ اللّٰهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهَذَا
ساتھ تھے ابن عمر نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بازو پر حاضر تھا اور یہ

ان دونوں میں سے کسی کو نہ نکالو اور پہلانی کا حکم کرتے رہو اور برائی سے منع کرتے رہو اور جان لو
اَنْ مَا صَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيْخْطَاكَ وَاَنْ مَا اَخْطَاكَ لَمْ يَكُنْ لِيْصِيْبِكَ وَلَا تَتَّبِعْ مُرَاحِلَ اَصْحَابِكَ
کہ جو مصیبت تم پر آئی کبھی نہ چوکتے اور جو چوکتے کبھی نہ پہنچتے اور کسی شخص کو اصحاب
رَسُولِ اللّٰهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَضِيَ عَنْهُمْ وَلَا تَوَالِ أَحَدًا دُونَ أَحَدٍ وَأَنْ تَرُدَّ أَمْرَ عُمَانَ
رسول سے برا نہ کہو اُن پر اللہ کا سلام اور اصحاب سے اللہ رضی ہے اور یہ ہیں کہ ایک سے دوسری کرو اور ایک نہ کرو۔ اور قصہ عثمان
وَعَلَى رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ إِلَى اللّٰهِ وَقَالَ ابُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللّٰهُ الْفَقِيْهُ فِي الدِّيْنِ الْفَضْلُ مِنْ
دعویٰ رضی اللہ عنہما کو اللہ پر چھوڑ دو۔ اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ سارے علم سے علم دین بہتر ہے
الْفَقِيْهِ فِي الْعِلْمِ وَلَا تَتَفَقَّهَ الرَّجُلُ كَيْفَ يَعْبُدُ رَبَّهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ اَنْ يَّجْمَعَ الْعِلْمَ الْكَثِيْرَ
اور جو شخص بھی سمجھ لے کہ اپنے رب کی عبادت کیونکر کرے بہت علم حاصل کرنے سے بہتر ہے
قَالَ ابُو مُطِيْعٍ رَحِمَهُ اللّٰهُ قُلْتُ فَاجْزِيْ عَنْ اَفْضَلِ الْفَقِيْهِ قَالَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ سَيَعْلَمُ الرَّجُلُ
ابو مطیع رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں مجھ کو خبر دیجئے کہ بہت بہتر فقہ کیا ہے فرمایا کہ آدمی
الْإِيْمَانِ وَالْشَّرَائِعِ وَالسُّنَنِ وَاخْتِلَافِ الْأَمَةِ قُلْتُ فَاجْزِيْ عَنْ إِيْمَانٍ فَقَالَ حَدَّثَنَا
ایمان و شرائع و سنت و ملاکی بحث اختلافی سیکھی میں نے کہا مجھ کو بتائے کہ ایمان کیا چیز ہے فرمایا
حَمَّادُ عَنْ إِبْرَاهِيْمَ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ جُعَيْبِ بْنِ يَعْمُرَ قَالَ قُلْتُ لَرَبِّ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا
حماد نے ابراہیم سے روایت کی ہے کہ علقمہ بن مرثد یحییٰ بن یعمر سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے عمر رضی اللہ عنہما
اجْزِيْ عَنِ الدِّيْنِ مَا هُوَ قَالَ عَلَيْكَ بِالْإِيْمَانِ فَعَلِمْتُهُ قُلْتُ فَاجْزِيْ عَنِ الْإِيْمَانِ
سے جو چاہا کہ دین کیا ہے کہا ایمان ہے جو دیکھ لو۔ میں نے کہا بتائے ایمان
مَا هُوَ قَالَ فَأَخَذَ بِيَدِيْ فَانْطَلَقَ بِيْ إِلَى شَيْخٍ فَقَعَدَنِيْ إِلَى جَنْبِهِ فَقَالَ لَهُ إِنْ هَذَا
کیا ہے پھر میرا ہاتھ پکڑ کر ایک بزرگ کے پاس لگے۔ اور اُس کے بازو پر بٹھایا اور کہا کہ مجھ سے شیخ
يَسْأَلُنِيْ عَنِ الْإِيْمَانِ كَيْفَ هُوَ فَقَالَ الشَّيْخُ كَانَ مِنْ شُهَدَاءِ رَأَى مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ عَلَيْهِ
پوچھتا ہے کہ ایمان کیا ہے پھر کہا یحییٰ بن یعمر نے کہ شیخ بدر کی جنگ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
السَّلَامُ قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا لَقَدْ كُنْتُ إِلَى جَنْبِ رَسُولِ اللّٰهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهَذَا
ساتھ تھے ابن عمر نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بازو پر حاضر تھا اور یہ

النَّبِيِّ مَعِيَ إِذْ دَخَلَ عَلَيْنَا رَجُلٌ حَسَنُ الْإِلَهِ مَتَّبِعًا خَشْبُهُ مِنْ رِجَالِ الْبَادِيَةِ فَخَطَى رِقَابَ النَّاسِ

بزرگ میرے ساتھ تھے کہ ایک آدمی خوبصورت بال و جامہ باندھے ہوئے گناہوں کے سے آدمی لوگوں کی گردنیں لائیتے ہوئے
فَوَقَفَ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِيمَانُ فَقَالَ شَهِادَةٌ

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو کھڑی اور عرض کیا یا رسول اللہ ایمان کس چیز سے ہے فرمایا اس نے کہ
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَأَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَأَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَأَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

یہ کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد اس کے بندے اور پیغمبر ہیں اور تیرا ایمان لانا اور اس کے فرشتوں و کتابوں و پیغمبروں پر اور
بِأَيُّومٍ أَرَادَ خَيْرٌ وَالْقَدَرُ خَيْرٌ وَشَرُّهُ مِنْ اللَّهِ فَقَالَ صَدَقْتَ فَتَجَبَّنَا لَتَصْدُقَ يَقُولُ رَسُولُ

فرمایا تم پر اور تمہاری ہر بات پر کہ جیسا کہ تم کہتے ہو اسے سچ کہا جاتا ہے کہ تم سچ کہتے ہو۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعَ جَمِيلِ أَهْلِ الْبَادِيَةِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا شَرَأُكُمْ أَلَا سَلَامٌ

کہنا یہ کہ آپ نے سچ فرمایا یا جو دیکھ گناہوں پر ملے جا رہے ہیں پھر کہا یا رسول اللہ شریعت اسلام کیا ہے
فَقَالَ أَقَامَةُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَصَوْمُ رَمَضَانَ وَرَحُّ الْبَيْتِ وَالْإِعْتِسَالُ مِنَ

فرمایا نماز پڑھنا اور زکوٰۃ دینی اور رمضان کے روزے رکھنا اور بیت اللہ کا حج کرنا اور نبات غسل کرنا
الْجَنَابَةِ فَقَالَ صَدَقْتَ قَالَ فَتَجَبَّنَا الْقَوْلُ بِتَصْدِيقِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَأَنَّهُ

کہا آپ نے سچ فرمایا کہ تم سچ کہتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات تصدیق کرتا ہے گویا تم تسلیم
يَعْلَمُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِحْسَانُ قَالَ أَنْ تَعْمَلَ لِلَّهِ كَأَنَّهُ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ

کہتا ہے پھر کہا یا رسول اللہ احسان کیا ہے فرمایا کہ عبادت کا اس طور سے کرنا کہ اللہ کو دیکھ رہا ہے اور اگر تو تصور نہ کر سکے تو تصور کرنا
بِرَّكَ فَقَالَ صَدَقْتَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَتَى السَّاعَةُ قَالَ فَمَا الْمَسْئَلُ عَنْهَا بِأَعْلَمُ مِنْ

کہ اللہ کی عبادت دیکھ رہا ہے کہ سچ فرمایا پھر کہا یا رسول اللہ قیامت کب ہوگی فرمایا جس سے پوچھتا ہے کہ قیامت کب ہوگی
السَّائِلِ ثُمَّ تَقَالَتْ أَوْسَطُ النَّاسِ لَمْ يُرَ قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ هَذَا جِبْرِيلُ أَتَاكُمْ

نہیں ہو۔ پھر پیچھے پھیری اور پھر میں چلا گیا تو کھائی نہیں دیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرمایا کہ یہ جبریل تھے
لِيُعَلِّمَكُمْ مَعَالِمَ دِينِكُمْ قَالَ أَبُو مُطِيعٍ رَحِمَهُ اللَّهُ قُلْتُ أَوْ يَخْنِيفُهُ رَحِمَهُ اللَّهُ فَإِذَا اسْتَيْقَنَ بِهَذَا وَاقَرَّ

تمہارا دین تم کو سکھانے آئے تھے ابو مطیع نے کہا میں نے ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے کہا جب آدمی کو یقین ہو جائے اس کا اور یا قرار کر لے
كُفُّوا مِنْهُ قَالَ نَعَمْ إِذَا اقْرَبَ هَذَا اقْرَبَ بِجَمَلَةِ الْإِسْلَامِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَقُلْتُ لَهُ إِذَا انْكَرَ شَيْءٌ

کیا مومن ہو گیا فرمایا ان جب یہ اقرار کر لیا تو سب اسلام کا اقرار کر لیا تو وہ مومن ہو گیا میں نے کہا جب وہ منکر ہوا

[illegible]

مَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ فَقَالَ كَذِبٌ فِي زُجْرِهِمْ أَلَا يَرَى إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى كَلَّا إِنَّهُ

تَذَكَّرَ فَتَنَ شَاءَ ذَكَرًا وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ

شَاءَ فَلْيُكْفُرْ هُوَ وَعَبْدٌ وَبِهَذَا لَمْ يَكْفُرْ لَمْ يَرُدَّ الْآيَةَ إِنَّمَا أَخْطَأَ فِي تَأْوِيلِهَا وَلَمْ يَرُدَّ

تَزْيِيلُهَا قُلْتُ لَهُ فَإِنْ قَالَ أَصَابَنِي مُصِيبَةٌ وَكَيْسَتْ هِيَ مِمَّا ابْتَلَانِي اللَّهُ بِهَا وَهِيَ مِمَّا

كَسَبْتُ بِيَدِي أَلْتَفِرُّهُ قَالَ لَا قُلْتُ وَلَمْ قَالَ رَأَى اللَّهُ تَعَالَى قَالَ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ

فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ أَيْ بَذَلْتُمْ وَقَالَ تَعَالَى مَا أَصَابَكُمْ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكُمْ

مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكُمْ أَيْ بَذَلْتُمْ وَأَنَّا قَدْ رَأَى عَلَيْكَ وَقَالَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي

مَنْ يَشَاءُ قَالَ أَلَمْ يَكُنْ أَخْطَأَ فِي التَّأْوِيلِ وَمَعْنَى قَوْلِهِ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ أَيْ بَيْنَ الْمَوْمِنِ

وَالْكَافِرِ وَبَيْنَ الْكَافِرِ وَالْإِيمَانِ فَإِنْ قَالَ أَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يُجِبْ عِبَادَهُ عَلَى ذَنْبٍ ثُمَّ

يَعَذِّبُهُمْ عَلَيْهِ فَمَا تَقُولُ لَهُ قَالَ قُلْ لَهُ هَلْ يُطِيقُ الْعَبْدُ لِنَفْسِهِ ضَرًّا أَوْ نَفْعًا فَإِنْ قَالَ لَا فَاعْلَمْ

أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَيُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ غَافِلٌ عَنِ الْكَافِرِينَ

قَالَ تَعَالَى اللَّهُ تَعَالَى الشَّرَفُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَمَا خَلَقَ الطَّاغُوتَ وَالْمَغْصِيْبَةَ فَقُلْ لَهُ هَلْ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الشَّرَفَ

قَالَ تَعَالَى اللَّهُ تَعَالَى الشَّرَفُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَمَا خَلَقَ الطَّاغُوتَ وَالْمَغْصِيْبَةَ فَقُلْ لَهُ هَلْ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الشَّرَفَ

قَالَ تَعَالَى اللَّهُ تَعَالَى الشَّرَفُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَمَا خَلَقَ الطَّاغُوتَ وَالْمَغْصِيْبَةَ فَقُلْ لَهُ هَلْ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الشَّرَفَ

قَالَ تَعَالَى اللَّهُ تَعَالَى الشَّرَفُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَمَا خَلَقَ الطَّاغُوتَ وَالْمَغْصِيْبَةَ فَقُلْ لَهُ هَلْ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الشَّرَفَ

[illegible]

[illegible]

صورت یہ ہے کہ ان کے پیش میں نطفہ چالیس دن رہتا ہے پھر لوہو کی پوند چالیس دن پھر گوشت کا پارہ چالیس دن پھر ہڈی بچھتا ہے اللہ تعالیٰ علیہم ملکا یکتب علیہ رزقہ واجلہ شقیۃا وسعیۃا والذی لا الہ غیرہ ان الرجل اتقانی اس کی طرف فرستے جو اس کا رزق و عمر و شقاوت و سعادت لکھ دیتا ہے قسم ہے اُس خدا کی جسے سوا کوئی خدا نہیں کہ آدمی لیعمل بعمل اهل النار حتی ما يكون بينك وبينها الا ذراع فنبئكم عليه الكتاب فيجعل بعمل

دوزخ والوں کا کام کرتا ہے کہ اُس میں اور دوزخ میں ایک گزرتا ہے پھر حکم خدا غالب ہوتا ہے اور

مِنْ أَعْمَالِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَمُوتُ نَيْدٌ خَلُّهَا وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّىٰ كَأَنَّهُ يَكُونُ

اِہْلِ جَنَّتْ كَيْفَ كُنْ لَکَیْہِ بِہِمْ مَکْرُ جَنَّتْ مِیْنِ جَلَّیْہِ اَوْرَ اِیْکَ اَدْمِیْ اِہْلِ جَنَّتْ کَیْ کَمِ کَر تَاہِیْہِ

بِسْمِہِ وَیْنِہِہِ اِلَّا ذِرَاعُ فِیْہِہِ اَلْکِتَابُ فِیْعَلُ یَعْمَلُ مِّنْ اَعْمَالِ اَہْلِ النَّارِ فِیْہِہِ تَدْخُلُہَا

کہ اُس میں اور جنت میں ایک گریہ جاتا ہے تو حکم خدا غالب ہوتا ہے کہ اہل دوزخ کے کام کرتا ہے پھر مر کر اُس میں جاتا ہے

قُلْتُ لَهُ فَمَا تَقُولُ فَيَقُولُ يَا مَرْءُ الْمَعْرُوفِ وَيَبْهِي عَنِ الْمُنْكَرِ فَيَتَّبِعُهُ عَلَى ذَلِكَ نَاسٌ فِيهِ رُجْءٌ عَلَى الْجَمَاعَةِ

پھر میں نے کہا کہ جو شخص **امر بالمعروف** اور نہی عن المنکر کرے اور لوگ اس کے پیرو ہو وہ دین پر مسلمانوں پر جنگ کرے **هَلْ تَرَىٰ ذَٰلِكَ قَالَ لَا قُلْتُ وَلَٰكِنْ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَرَسُولُهُ بِالْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ**

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِمَا یُحِبُّکَ مِنْ عِبَادَتِکَ وَبِمَا یُکْرَهُکَ مِنْ مَعْصِیَکَ وَبِمَا یُجَنَّبُکَ مِنْ مَخْطِئَاتِکَ اِنَّکَ اَعْلَمُ الْغُیُوبِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِمَا یُحِبُّکَ مِنْ عِبَادَتِکَ وَبِمَا یُکْرَهُکَ مِنْ مَعْصِیَکَ وَبِمَا یُجَنَّبُکَ مِنْ مَخْطِئَاتِکَ اِنَّکَ اَعْلَمُ الْغُیُوبِ

عن النکاح حکم دیکھیں کہ یہ فرض ہے فرمایا ایسا ہی ہے مگر ان کا فساد کا صلح سے

يُصَلُّونَ مِنْ سَفَكِ الدَّمَاءِ وَاسْتِحْلَالِ الْحَاكِيمِ وَقَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَإِنْ طَائِفَتَانِ

بیت زیادہ ہے کہ عون دینی کرے بین اور حرام کو حلال جائے بین اور اند لہائی فرما ہے

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اَقْتُلُوا اَافَا صَلِحُوا بَيْنَهُمَا اِنْ بَغَتْ اِحَدُهُمَا عَلَى الْاُخْرٰى فَقَاتِلُوا الَّتِى بَغَتْ

حَتَّى تَقَى إِلَى أَمْرِ اللَّهِ قُلْتُ فَنَقَاتِلُ الْبَاغِيَةَ بِالسَّيْفِ قَالَ نَعَمْ وَتَسْهُى قَبْلَ وَالِافَقَاتِلِهَا

فَتَكُونُ مَعَ الْغَيَْةِ الْعَادِلَةِ وَإِنْ كَانَ الْإِمَامُ مُجَابِرَ الْقَوْلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يُضَرُّكَ جُورُ مَنْ

اس سے لڑائی کرو اور تو کہو وہ اہل عدل ہیں ہو جائے اگرچہ امام جو ردِ ظلم والا ہے کہ رسول اللہ علیہ السلام نے فرمایا جو کسی ظالم کا ظلم

جَارٍ وَلَا هَدَلٌ مِّنْ عَدَلٍ لَّكُمْ أَجْرُكُمْ وَعَلَيْهِ وَزُرْهُ قُلْتُ لَهُ مَا تَقُولُ فِي الْخَوَارِجِ الْحَكِيمَةُ قَالَتْ هُمْ

اکسی عادل کا عدل کو مضر نہیں کرتا تو تمہارا اجر علیہ اور اس پر اسکا وبال بیگا بیگہ کہا کہ خوارج محمد کے لیے کیا کہتے ہیں فرمایا
أَحَبُّ الْخَوَارِجِ قُلْتُ لَيْفَ كُفْرُهُمْ قَالُوا لَكِنَّ نَفَاتِلَهُمْ عَلَى مَا نَلَكُمُ الْإِيمَةَ مِنْ أَهْلِ الْخَيْرِ عَلَى بَنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ
وہ تو بہت سچ ہیں بنائیں پیسے کہا کیا آپ انکو کافر کہتے ہیں فرمایا نہیں مگر ہم ان سے ایسا لیتے جیسے کہ ان سے امام مدحت علی ابن ابیطالب

تَعَالَى عَنْهُ وَعَمْرٍو عَمِلَ الْعَزِيزُ رَحِمَهُ اللَّهُ قُلْتُ فَإِنَّ الْخَوَارِجَ يُكْفِرُونَ وَيَسْلُونَ الْقُرْآنَ فَقَالَ أَمَا لَكَ لِحَدِيثِ آدَمَ
اور بن عبد العزیز نے کہا خوارج اللہ کی تحمیر کرتے ہیں اور قرآن کو لعین پڑھتے ہیں فرمایا کیلئے اللہ کا قصہ یاد نہیں ہے

دَخَلَ يَحْدِدُ مَشَقَّ فَإِذَا فِيهِ رُؤُوسُ نَاسٍ مِّنَ الْخَوَارِجِ فَقَالَ لَوْ بِي عَالِبٍ الْحَقِيقَةِ يَا أَبَا غَالِبٍ
جب وہ مشق کی سہم میں آئے اُس میں چند سردارانِ خوارج تھے ابو غالب حمصی سے کہا اے ابو غالب

هَؤُلَاءِ نَاسٌ مِّنْ أَهْلِ أَرْضِكَ فَاحْبَبْتُ أَنْ أَقْرَبَكَ مِنْ هَؤُلَاءِ فَقَالَ يَا كِلَابَ أَهْلُ النَّارِ
یہ لوگ تیرے دیار کے ہیں میں پسند کرتا ہوں کہ تجھ کو ان سے نزدیک کروں ابو غالب نے کہا اوکتو اہل دوزخ کے

يَا كِلَابَ أَهْلُ النَّارِ يَا شَرَّ قَتْلَى تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ وَهُوَ فِي ذَلِكَ يَسْعَى فَقَالَ يَا أَبَا أُمَامَةَ مَا يُبْكِيكَ
اہل دوزخ کے اے بدترین مقتول زیر آسمان کے اور ابو امامہ اسوقت روتے تھے ابو غالب نے کہا لای ابو امامہ کیوں روتے ہو

فَقَالَ إِنَّهُمْ كَانُوا مُسْلِمِينَ أَنْتَ تَقُولُ لَهُمْ مَا سَمِعَ قَالَ أَوَلَا تَقُولُ بِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ تَبْقِصُ
کہا کہ یہ لوگ مسلمان تھے ان کے لیے تم ایسا فرماتے ہو جو کہ میں سناتا ہوں ابو امامہ نے فرمایا کیا تو نہیں پڑھتا اللہ تعالیٰ کا قول جس دن سفید ہو

وَجُوهٌ تَسْوَدُّ وَجُوهٌ فَاقَالِ الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وَجُوهُهُمْ الْكُفْرُ ثُمَّ بَعَثْنَا نَاكِفًا فَذُوقُوا الْعَذَابَ
بعض منہ اور سیاہ ہو گئے بعض منہ جگمگاتے سیاہ ہو گئے آیا تم کافر ہو گئے ایمان میں آ کر

بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وَجُوهُهُمْ فَبِمَا رَحِمَهُ اللَّهُ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ فَقَالَ لَنْتَ
اس کفر کے بدلے میں اور جسے جو سفید ہو گئے منہ ان کے وہ رحمت میں ہیں اللہ کی اُس میں ہمیشہ رہیگی پھر ابو غالب نے کہا

سَمِعْتُهُمْ رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمْرَةً أَوْ مَرَّتَيْنِ حَتَّى قَالَهُمَا سَبَّحَ مَرَاتٍ
تم نے رسول اللہ صلعم سے سنا ہے ابو امامہ نے فرمایا سبحان اللہ ایک بار یا دو بار یہاں تک کہ سات بار کہا

فَكَفَرُوا الْخَوَارِجُ كَفَرُوا النِّعَمَ كَفَرُوا بِمَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَقَالَ الْخَوَارِجُ إِذَا خَرَجُوا وَخَارَ بَوَاوَا فَاغَارُوا
خوارج کافر ہوئے ان کافرانِ نعمت جو ایسے امر کا جو اللہ تعالیٰ نے انعام کیا تھا اور پھر محاکمہ خوارج جب طاعت سے نکل جائیں اور لڑیں اور لوٹیں

ثُمَّ صَلُّوا نَاهِلٌ يُتَّبَعُونَ بِمَا فَعَلُوا قَالَ لَا عَرَامَةَ عَلَيْهِمْ بَعْدَ سَبْكِ الْكُفْرِ مِنْهُمْ وَلَا حُدَّ
پھر ہم سے صلح کر لیں تو جو وہ کام کریں اُس کا اتنا ہی کیا جاوے فرمایا جب لڑائی موقعہ ملے ان پر کچھ مزا نہیں ہے پھر صلح ہو

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَوَارِجُ كَفَرُوا بِمَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ

أَوْصِنِي فَأَوْصِي بِمَا شَاءَ اللَّهُ قَالَ ثُمَّ قَالَ إِحْدَرُ زَلَّةَ الْعَالِمِ قَالَ فَبَاتَ مَعَاذَ رَفِي اللَّهِ عَنْهُ

مجموعہ وصیت کیجئے پھر مجھ کو وصیت کیا جو کہ بعد ازاں چاہا کہا پھر معاذ نے فرمایا عالم کی لغزش سے ڈرتے رہو کہا پھر معاذ رضی اللہ عنہ مر گئے

وَقَلِمَ الْحَارِثُ الْكُوفَةَ إِلَى أَحْبَابِ عَبْدِ اللَّهِ فَنَزِدِي بِالصَّلَاةِ فَقَالَ الْحَارِثُ قَوْمًا إِلَى هَذِهِ

حارث کوفہ میں ہوا اور حارث بن مسعود دافع ہوا اس سے کہ وہ لوگوں کو اللہ کے احباب کے پاس آئے پھر اذان ہوئی حارث نے کہا اس دعوت یعنی

الدَّعْوَةِ حَقًّا لِكُلِّ مُؤْمِنٍ يَسْمَعُهَا أَنْ يَحْبِبَهُ فَنَظَرُوا إِلَيْهِ وَقَالُوا لَهَا أَنْتَ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ نَعَمْ

اذان کی طرف مشورہ سلطان ہر حق ہے کہ جب اذان سنے تو اس کی عملی اجابت کرے انھوں نے حارث کو دیکھا اور کہا کیا تم مومن ہو حارث نے کہا ہاں

إِنِّي لَمُؤْمِنٌ فَتَغَامَزَ وَابٍ فَكَسَرَ الْحَارِثُ رَأْسَهُ وَبَكَى وَقَالَ رَحِمَ اللَّهُ مَعَاذًا فَانْجَسَ بِهِ ابْنُ

میں مومن ہوں انھوں نے حارث کی حارث سے جھگڑا کر روئے اور کہا حارث نے اللہ معاذ کو رحم کرے پھر ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا

مَسْعُودٌ رَفِي اللَّهِ عَنْهُ فَقَالَ لَهَا اتَّقُولِي أَنْتَ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ نَعَمْ إِنِّي لَمُؤْمِنٌ قَالَ اتَّقُولِي أَنْتَ

میں مسعود رضی اللہ عنہ کو یہ خبر پہنچی پھر کہا اللہ نے حارث سے کیا تم آپ کو مومن کہتی ہو کہا ہاں میں مومن ہوں کہا کیا تم آپ کو

مَنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَقَالَ رَحِمَ اللَّهُ مَعَاذًا فَإِنَّهَا أَوْصَانِي أَنْ أَحْدَرُ زَلَّةَ الْعَالِمِ وَالْأَخْذُ بِحُكْمِ

بیشتی کہتے ہو کہا حارث نے اللہ معاذ پر رحم کرے کہ اُس نے مجھ کو یہ وصیت کی تھی کہ عالم کی لغزش سے ڈرتے رہو

الْمَنَافِقِ قَالَ قَهْلٌ مِنْ زَلَّةٍ رَأَيْتَ قَالَ لَشَدِيدٌ تَكُنْ بِاللَّهِ هَلْ كَانَ رَجُلٌ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ

اور منافقین سے کہا ابن مسعود نے کوئی خطا کرنے دیکھی ہے حارث نے کہا میں نے کہا میں نے کوئی قسم دیتا ہوں آپ کو کسی شخص زمانہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

السَّلَامِ وَالنَّاسُ يُؤْمِنُونَ عَلَى ثَلَاثِ فِرَقٍ مُؤْمِنِينَ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ وَكَافِرِينَ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ

کے تھا جب سب آدمی مسوقت تین قسم کے تھے مومن باطن و ظاہر میں اور کافر باطن و ظاہر میں

وَمَنَافِقِينَ فِي السِّرِّ فَمِنْ آيِ الثَّلَاثَةِ أَنْتَ قَالَ فَأَمَّا أَذِ الشَّدِيدِ تَنَبَّيْتُ بِاللَّهِ فَإِنِّي مُؤْمِنٌ فِي السِّرِّ

اور باطن میں منافق پھر تم ان سے کون ہو ابن مسعود نے کہا جب تم اللہ کی قسم دے کر پوچھتے ہو تو میں ظاہر

وَالْعَلَانِيَةِ قَالَ وَلَمْ تَتَنَبَّيْ حِينَ قُلْتَ إِنِّي مُؤْمِنٌ قَالَ لَجَلِ هَذَا لَقِي فَاذْهَبْ فَإِنَّ اللَّهَ مَعَاذُكَ لَا يَخْذُلُكَ

اللہ باطن میں مومن ہوں حارث نے کہا پھر تم نے کیوں مجھ کو علامت کی جبکہ میں نے کہا کہ مومن ہوں کہا ہاں یہ میری خطا ہے اس کو چاہو اللہ معاذ پر رحم کرے

مَنْ قَالَ إِنِّي مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ قَالَ كَذَبَ لَدَعْلَمَ لَهُ بِهِ وَقَالَ الْمُؤْمِنُ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِالْإِيمَانِ

شخص کا حال پوچھا جو کہے کہ میں جنت والا ہوں فرمایا تمہو سے اس کو علم نہیں ہے اور فرمایا مومن اپنے ایمان کی جنت میں جاتا ہے

وَيُعَذَّبُ فِي النَّارِ بِالْأَحْلَافِ فَإِنْ قَالَ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ قَالَ كَذَبَ لَدَعْلَمَ لَهُ بِهِ قَدْ لَيْسَ

اور گناہوں سے دفعی میں غلاب ہو گا پھر پوچھا کہ اگر اُس نے آپ کو جہنمی کہا فرمایا جھوٹ ہے اُس کو اس کا علم نہیں ہے

[illegible]

قَالَ هَذَا الرَّجُلُ وَأَخَافُ عَلَيْهِ قَالَ الْقَتْنِي يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ كَمَا أَنَّكَ لَا تَنْفَعُ مَعَ الشِّرْكِ عَمَلٌ

کیا میں اس کے لئے امید ہی کرتا ہوں اور خوف ہی کرتا ہوں اس جوان نے کہا اے محمد الرحمن جس شکر کے ساتھ کوئی عمل سوچتا ہے
فَكَذَلِكَ لَا يَضُرُّكَ الْأَيُّمَانُ شَيْءٌ تَمَّ مَضَى الْفَتَى فَقَالَ مَعَاذَ اللَّهِ فِي هَذَا الْوَادِي أَحَدٌ

نہیں ہے ویسا ہی ایمان کے ساتھ کوئی چیز فرض نہیں کرتی ہے اور چاہے جو ان سوائے فرمایا اس دیار میں اس جو ان سے بہتر کوئی
 اخفق من هذا العقی قال ابو حنیفہ رحمہ اللہ نقابل اهل البی بالبی لا بالكفر ونكون مع

عالم نبین امام کتے ہیں ہم مقابلہ کریں گے اہل بناوت سبب بنادگی سبب فکر کے اور مرد و عاقلین

الْفِئْسَةُ الْعَادِلَةُ وَمَعَ السُّلْطَانِ الْجَائِدِ وَلَا تَنْوَنُ مَعَ أَهْلِ الْبَيْعِ وَأَنْ كَانَ فِي أَهْلِ الْحَاكِمَةِ فَاسِدٌ

اور سلطان ظالم کے تابع رہینگے اہل نبی کے ساتھ نہیں برہمن گے اور جس جماعت میں عیسائی فساد والے ظالموں نے انہیں انصاف حاصل نہیں کیا تو ان کے لئے اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ ان کو عذاب دے اور ان کو جہنم بھیجے۔

ان میں کوئی صاحب بھی ہوئے کو میری مدد کرے اگر سب باغی ہیں تو ان سے دور ہو اور دوسروں کے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اس سے قایم رہو اور قائل ہو کہ ابوحنیفہ رحمہ اللہ حدیث احمد بن ابراہیم عن ابن مسعود

عَنِ اللَّهِ عَنْهَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَظْهَرَتِ الْمُحْصِيَّةُ فِي أَرْضٍ
 کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس بستی میں گننا پڑ جائے

اَلَمْ يُطِيعُوا اَنْ تَخِيْرَهُمْ فَاَعْمَلُ اِلَىٰ غَيْرِهَا فَاغْبَدُوا لَهَا رَبُّكَ قَالَ اَبَوْ حَنِيفَةً رَّجْمَهُ لِيُكْفِيَ النَّاسُ بَعْضُ

عَنْ اَبِي الْعَلَمِ عَنْ رَجُلٍ مِنْ اَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

مِلے علیہ وسلم مَنْ تَحُولُ مِنْ اَرْضِ يَحْيٰى الْوَقْتِ كَتَبَ اللهُ تَعَالٰى لَهُ اَجْرَ سَبْعِيْنَ صِدْقًا

ابو حنیفہ رحمہ اللہ من قال لا اعرف عدا القبر فهو من الطبقة الحبیثۃ الجہنمیۃ

م سچے میں جو کہ میں حسین جانشاہوں غلاب قبر کو تودہ فرستہ جبینہ

الْمَالِكَةَ لِأَنَّهُ انْكَرَ قَوْلَهُ سَمِعْتُ بِهِمْ مَرْثِيَةً فِي الْقَبْرِ وَقَالَ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ

ہاں سے ہے کہ اس نے اللہ کے فرمانے کا انکار کیا کہ ہم انکو دو بار عذاب دینگے ایک قبر میں اور کہا کافروں کو عذاب ہے

ذَلِكَ يَعْنِي فِي الْقَبْرِ فَإِنْ قَالَ أُوْمِنْ بِالْآيَةِ وَلَا أُوْمِنْ بِتَأْوِيلِهَا وَتَفْسِيرِهَا قَالَ هُوَ كَارِوِلَانٍ مِنْ

اس پہلے یعنی قبر میں اگر کہے میں نیت ہر ایمان لایا ہوں پر اس کی تاویل تفسیر پر ایمان نہیں لایا ہوں فرمایا وہ کافر اسلئے کہ

الْقُرْآنِ مَا هُوَ تَرْثِيَةٌ تَأْوِيلُهُ فَإِنْ سَجَدَ بِهَا فَقَدْ كَفَرَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو حَنِيفَةَ رَجَعَهُ اللَّهُ قَالَ حَدَّثَنِي

قرآن میں بعض جگہ جو تنزیل ہے وہی تاویل ہے اسکا انکار کیا تو کافر ہوا پھر کہا امام نے روایت کی ہے کہ ایک شخص

رَجُلٌ عَنْ أَبِي الْمُنْهَالِ بْنِ عُمَرَ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

ابی نہال بن عمرو ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

وَسَلَّمَ شَرَارُ أُمَّتِي الَّذِينَ يَقُولُونَ إِنِّي فِي الْجَنَّةِ دُونَ النَّارِ قَالَ وَحَدَّثْتُ عَنْ أَبِي خَبِيَّانَ قَالَ

میری امت میں برے وہ ہیں جو کہتے ہیں کہ ہم جنتی ہیں نہ دوزخی کہا ابی خبیان سے بھگون

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْلٌ لِلنَّاسِ وَلِيْنٍ مِنْ أُمَّتِي قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْمُنْكَوِلُونَ

روایت آئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے امتی جو تاویل کریں دوزخی ہیں عرض ہوئی تاویل کیا تو انہوں نے

قَالَ الَّذِينَ يَقُولُونَ فَلَا أُنْفِي الْجَنَّةَ وَفَلَا أُنْفِي النَّارَ قَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مُحَمَّدٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ

فرمایا جو یہ کہتے ہیں کہ فلاں جنت میں ہے اور فلاں دوزخ میں ہے امام نے نافع سے روایت لی ہے کہ عبد اللہ بن

عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُولُوا أُمَّتِي فِي الْجَنَّةِ وَ

عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کو نہ جنتی کہو اور

لَا فِي النَّارِ دَعُوهُمْ حَتَّى يَكُونَ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَحَدَّثَنِي أَبَانُ عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ

نہ دوزخی اُن کا قصہ چھوڑ دو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن آپر حکم کریگا اور ابان نے حسن رحمۃ اللہ علیہ سے روایت

اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ عَنْ رَجُلٍ لَا تَنْزِلُوا عِبَادِي

کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندو کو نہ جنتی

جَنَّةَ وَلَا نَارًا حَتَّى أَكُونَ الَّذِي يَحْكُمُ فِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَأَنْزَلَهُمْ مَنْزِلَهُمْ قُلْتُ فَاحْبِرْنِي

نہ دوزخی جب تک کہ میں اُن میں قیامت میں فیصلہ کروں اور انکو جگہ دوں میں نے کہا

عَنِ الْقَائِلِ الصَّلَاةُ خَلْفَهُ قَالَ الصَّلَاةُ خَلْفَ كُلِّ إِمَامٍ تَرَاهُ فَاجْرِ جَائِزَةً فَلَمْ أَجْزَعْ وَعَلَيْهِ

قَالَ كَيْ يَحْبِرَ نَازَكَ كَمَا كُنِيَ حَكَمَ هِيَ - فرمایا ہر امام کے پیچھے جائز ہے نیک ہو یا گنہگار ہو تنکو تمہارا اجر اور اس پر

خَلَقَ وَشَاءَ شَيْئًا وَلَمْ يَأْمُرْ بِهِ خَلْقًا قَالَ نَعَمْ قُلْتُ فَمَا ذَاكَ قَالَ أَمَرُهُمْ بِاسْلَامٍ وَكَمْ

صلوات بر محمد و آل محمد
علیهم السلام

ایک ہی سال دو بار

دین کے لئے دینا

فصل ہجادیسیر

بک

میں نے وہ غلاب ویتا
میں نے وہ غلاب ویتا

عجل کری

عَلَىٰ

اور پھر اگر ہمیں چاہا ہو اور کوئی چیز چاہے اور اسکے پیدا ہونے کا حکم نہ دیا فرمایا ان میں کھادہ کیا ہو فرمایا لوگوں کو اسلام کا حکم کیا اور
 یَسَاءَ لِّلْكَافِرِۙ وَمَشَاءَ لِّلْكَافِرِۙ وَكَمْ يَأْمُرُۢ بِخَلْقٍۭ قُلْتُ هَلْ رَضِيَ اللّٰهُ شَيْئًا وَّكَمْ يَأْمُرُۢ
 کافروں کے لئے اسلام نہیں چاہتا ہے اور کفر کا فرقے لئے چاہتا ہے اور اسکے کرنا حکم نہ دیا یعنی کہا کہ ایا اللہ نے کسی چیز کو پسند کیا اور حکم اور حکام نہیں کیا
 وَلَا مَرَشِيًا وَّكَمْ يَدْعُوۢ بِهٖۤ قَالَ لَا قُلْتُمْ قَالَ لَآ اَنْ كُلَّ شَيْءٍۭ اَمْرٍۭۙ فَقَدْ رَضِيَۢ بِهٖۤ وَكُلَّ شَيْءٍۭ

یا حکم کیا اور اسکو پسند نہیں کیا فرمایا یہ نہیں جینے کہا کیون فرمایا کہ جس امر کا حکم کیا تو اسکو پسند بھی کیا اور اسکو پسند کیا

سزا کا علم بھی کیا ہے کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ وہ ایمان سے راضی ہے اور اس کا حکم بھی فرمایا ہے کیونکہ امر اور رضا مندی عبادت میں پہلا عذاب

اللّٰهُ تَعَالٰی اَلْعِبَادَ عَلٰی مَا يَرْضٰی اَوْ عَلٰی مَا لَا يَرْضٰی قَالَ بَلْ يَعْذِبُكُمْ عَلٰی مَا لَا يَرْضٰی لَآئِنِ كُنْتُمْ مُّعْتَدِمِينَ

فَرَأَىٰ أَنَّهُ لَا يُفِيدُهُمْ شَيْئًا وَلَا نَضَرَ فَنفَخَ فِيهِمُ الْمَوْلَاجَ فَنفَرُوا فِي الْبُحْرِ فَنَظَرُوا بِالنُّجُومِ فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ سَائِلًا مِّنْ شَيْءٍ

وَلَا يَعْزِبُ عَنْهُمْ عَلَيْهِمْ سَآتٍ وَهُمْ عَلَيْهِمْ عَالُونَ

کھلم کو چاہتا ہے اس پر عذاب دیتا ہے کیونکہ ان کو کفر اور گناہ پر عذاب دیتا ہے اور کافر کے لئے کفر اور گنہگار کے لئے
 كُفْيَتْ اَمْرُهُمْ بِالْاِسْلَامِ ثُمَّ شَاءَ لَهُمُ الْفِرْقَ الْفَرَقُ قُلْتُ سَبَقَتْ مَرِثَتُهُ اَمْرًا وَسَبَقَتْ اَمْرًا

اسلام کا حکم کیا اور کفر ان کے لئے چاہتا ہے۔ فرمایا ان میں سے کہ ایا اس کی شیت اس کے حکم پر غالب ہو یا اس کا حکم اس کی شیت پر؟

فقد عمل برضاه ومن عمل بمشيتيه فطاعته وقدا عمل برضا وعليه ومن عمل بمشيتيه الله يعجز

ربہ فلم یعمل برصاۃ و لیکن عمل بمعصیت و بمعصیت غیر رضا قل تعذب الله العباد

اور مصیبت پر عمل کر گیا جو اسکی رضا مندی نہیں ہے یعنی کہا اللہ اپنے بندوں کو ایسے امر پر غلاب دیتا ہے
مَا يَرْضَىٰ اَوْ عَلَىٰ مَا لَا يَرْضَىٰ قَالَ بَلْ يَعْذِرُكَ عَلَىٰ مَا يَرْضَىٰ كَمْ اِنَّ الْمُعَصِيَةَ فِعْلُ الْعَبْدِ

سے راضی ہے یا ایسے امیر جس سے نہیں راضی ہے فرمایا بلکہ اُس پر غلاب دیتا ہے جسے پسند نہیں کرتا کیونکہ معصیت بندہ کا کام ہے

وَمَشِيتُ اللَّهُ صِفَةً لَا نَدَّ شَاءَ بِصِفَةٍ قُلْتُ لِعَذَابِ اللَّهِ الْعِبَادَ عَلَى مَا يَرْضَى أَوْ عَلَى

مَا يَرْضَى قَالَ بَلْ يَعْذِبُهُمْ عَلَى مَا لَا يَرْضَى لِيُكْفِرَ وَلَكِنْ يَرْضَى أَنْ يُعَذِّبَهُمْ

وَيَنْتَقِمَ مِنْهُمْ بِتَرْكِهِمُ الطَّاعَةَ وَخَذِهِمُ بِالْعَصِيَّةِ قُلْتُ شَأْنُ الْمُؤْمِنِ الْكُفْرُ قَالَ رَأَوْهُ وَلَكِنَّ

شَأْنَهُ لِلْمُؤْمِنِ الْإِيمَانُ كَمَا شَاءَ لِلْكَافِرِ الْكُفْرُ وَكَمَا شَاءَ لِصَاحِبِ الْإِيمَانِ الْإِيمَانُ وَكَمَا شَاءَ لِلْمُشْرِكِ الشِّرْكُ

وَكَمَا شَاءَ لِصَاحِبِ الْعِلْمِ الْعِلْمُ وَكَمَا شَاءَ لِأَهْلِ الْخَيْرِ الْخَيْرُ وَالْكَفَرُ قَبْلَ الْخَلْقِ قُلْتُ أَنْ يَخْلُقَهُمْ أَنْ

يَكُونُوا الْكَافِرَ أَخْبَرَهُ قُلْتُ لِعَذَابِ اللَّهِ الْكُفْرَ عَلَى مَا يَرْضَى أَنْ يَخْلُقَ أَمْ عَلَى مَا لَا يَرْضَى أَنْ

يَخْلُقَ قَالَ بَلْ يَعْذِبُهُمْ عَلَى مَا يَرْضَى أَنْ يَخْلُقَ قُلْتُ لِمَ قَالَ لَا نَدَّ يَعْذِبُهُمْ عَلَى الْكُفْرِ وَرَضَى

أَنْ يَخْلُقَ الْكُفْرَ وَلَمْ يَرْضَ الْكُفْرَ بَعِيْنُهُ قُلْتُ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ قَالَ لَيْسَ

لَهُمْ وَلَا يَرْضَى بِهِ قُلْتُ فَلِمَ قَالَ لَا نَدَّ خَلَقَ ابْلِيسَ فَرْضَى أَنْ يَخْلُقَ ابْلِيسَ وَلَمْ يَرْضَ فِسْقَ

ابْلِيسَ وَكَذَلِكَ الْخَمْرُ وَالْخَنَازِيرُ يَرْضَى أَنْ يَخْلُقَهُمْ وَلَمْ يَرْضَ بِأَنْفُسِهِمْ قُلْتُ لِمَ قَالَ لَا

لَوْ رَضِيَ لَمْ يَخْمَرْ بِهَا لَكَانَ مَنْ شَرِبَهَا قَدْ شَرِبَ بِرِضَا اللَّهِ وَلَكِنَّهُ لَا يَرْضَى الْخَمْرَ وَلَا الْكُفْرَ وَلَا

ابْلِيسَ وَلَا أَعْمَالَهُ وَلَكِنَّهُ رَضِيَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ أَرَأَيْتَ إِيَّاهُ وَحَيْثُ قَالَتْ

ابْلِيسَ أَوْ أَيْكَ فَانْظُرْ بِرَضَى نَحْنُ هِيَ بِرَضَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ بِرَضَى مُحَمَّدٍ وَجَوَابُكَ

وَمَشِيتُ اللَّهُ صِفَةً لَا نَدَّ شَاءَ بِصِفَةٍ قُلْتُ لِعَذَابِ اللَّهِ الْعِبَادَ عَلَى مَا يَرْضَى أَوْ عَلَى

وَمَشِيتُ اللَّهُ صِفَةً لَا نَدَّ شَاءَ بِصِفَةٍ قُلْتُ لِعَذَابِ اللَّهِ الْعِبَادَ عَلَى مَا يَرْضَى أَوْ عَلَى مَا يَرْضَى قَالَ بَلْ يَعْذِبُهُمْ عَلَى مَا لَا يَرْضَى لِيُكْفِرَ وَلَكِنْ يَرْضَى أَنْ يُعَذِّبَهُمْ وَيَنْتَقِمَ مِنْهُمْ بِتَرْكِهِمُ الطَّاعَةَ وَخَذِهِمُ بِالْعَصِيَّةِ قُلْتُ شَأْنُ الْمُؤْمِنِ الْكُفْرُ قَالَ رَأَوْهُ وَلَكِنَّ شَأْنَهُ لِلْمُؤْمِنِ الْإِيمَانُ كَمَا شَاءَ لِلْكَافِرِ الْكُفْرُ وَكَمَا شَاءَ لِصَاحِبِ الْإِيمَانِ الْإِيمَانُ وَكَمَا شَاءَ لِلْمُشْرِكِ الشِّرْكُ وَكَمَا شَاءَ لِصَاحِبِ الْعِلْمِ الْعِلْمُ وَكَمَا شَاءَ لِأَهْلِ الْخَيْرِ الْخَيْرُ وَالْكَفَرُ قَبْلَ الْخَلْقِ قُلْتُ أَنْ يَخْلُقَهُمْ أَنْ يَكُونُوا الْكَافِرَ أَخْبَرَهُ قُلْتُ لِعَذَابِ اللَّهِ الْكُفْرَ عَلَى مَا يَرْضَى أَنْ يَخْلُقَ أَمْ عَلَى مَا لَا يَرْضَى أَنْ يَخْلُقَ قَالَ بَلْ يَعْذِبُهُمْ عَلَى مَا يَرْضَى أَنْ يَخْلُقَ قُلْتُ لِمَ قَالَ لَا نَدَّ يَعْذِبُهُمْ عَلَى الْكُفْرِ وَرَضَى أَنْ يَخْلُقَ الْكُفْرَ وَلَمْ يَرْضَ الْكُفْرَ بَعِيْنُهُ قُلْتُ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ قَالَ لَيْسَ لَهُمْ وَلَا يَرْضَى بِهِ قُلْتُ فَلِمَ قَالَ لَا نَدَّ خَلَقَ ابْلِيسَ فَرْضَى أَنْ يَخْلُقَ ابْلِيسَ وَلَمْ يَرْضَ فِسْقَ ابْلِيسَ وَكَذَلِكَ الْخَمْرُ وَالْخَنَازِيرُ يَرْضَى أَنْ يَخْلُقَهُمْ وَلَمْ يَرْضَ بِأَنْفُسِهِمْ قُلْتُ لِمَ قَالَ لَا لَوْ رَضِيَ لَمْ يَخْمَرْ بِهَا لَكَانَ مَنْ شَرِبَهَا قَدْ شَرِبَ بِرِضَا اللَّهِ وَلَكِنَّهُ لَا يَرْضَى الْخَمْرَ وَلَا الْكُفْرَ وَلَا ابْلِيسَ وَلَا أَعْمَالَهُ وَلَكِنَّهُ رَضِيَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ أَرَأَيْتَ إِيَّاهُ وَحَيْثُ قَالَتْ ابْلِيسَ أَوْ أَيْكَ فَانْظُرْ بِرَضَى نَحْنُ هِيَ بِرَضَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ بِرَضَى مُحَمَّدٍ وَجَوَابُكَ

جَمْعًا بِمِثْلِهِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بَابُ الرَّدِّ عَلَى مَنْ كَفَرَ بِالدِّنِ قُلْتُ أَرَأَيْتَ مَنْ يَقُولُ مَنْ

ابو جہت خدا سے کیا ہے : باب ہے اس شخص کی دین + جو کہتا ہے کہ گناہ آدمی کا فریاد ہے میں نے کہا کہ جو گناہ کرے

اَذْنِبَ ذَنْبًا نُّكَارًا فَكَانَ النُّقْصُ عَلَيْهِ فَقَالَ تَقَالُ لَهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَذَلِكَ لِمَنْ اَزْدَحَمَ مِنْ اَوْنَانَا

اور اُسے سبب اُس کو کافر کہے تو اُس پر نقض کیا ہے تو فرمایا اُسکو کہا جائے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور یاد کرو دیوس کوج چلے گئے مفسد اور کچھ سچا کہ ہم

اَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَاَدٰى فِي الطَّلَاطِ اِنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَكَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ فَهُوَ ظَالِمٌ لِّمَنْ يُّؤْمِنُ وَلَيْسَ

کَافِرٍ وَارْتَمَانِي وَاخْوَهُ يُوسُفَ قَالَ يَا أَبَا نَاسٍ خُذْ نَاسِيكَ أَتَاكَ الْكَلْبُ طَائِفِينَ وَكَأَنَّمْ مَدِينَتِي

کافرینَ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى الْحَمْدُ لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَلَمْ يَقُلْ مِنْ

کافر اور استغاثی نے حضرت محمد کو فدا کیا تا اسان کرے تب جو اس کو آگے ہوئے تیرے گناہ اور جو پیچھے رہے اور کفر

فرمایا اور موسیٰ علیہ السلام نے جو ایک شخص کو قتل کیا تو گنہگار ہوئے نہ کافر کہا امام نے جو گئے کہ

وَمِنْ أَنْشَاءِ اللَّهِ يُقَالُ لَهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا إِنَّا أَعْثَرْنَا نَفْسَنَا بِمَا كُنَّا عَلَيْهِ مُؤْمِنِينَ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا وَإِلَيْكَ أَلِيقُنَا تُجِبْ دُعَاءَ الْمُتَّقِينَ

حمت بیجوآن پر اور سلام اگر تو مومن ہے تو رو و پڑھا کر اور نہیں ہے تو آب ہر درود نہ پڑھا کر

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اے ایمان والو جب نماز جمعہ کی اذان سنو تو جلدی اور اللہ کی ذکر کریں

یہ وقال معاذ رضی اللہ عنہ من شک فی اللہ فانه یبطل ذلک جمیع حسنة ومن امن

اور معاذ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں جسک اللہ میں شک نہ ہو تو شک اسکے سب نیکو کاروں کو باطل کر دیتا ہے۔

طال المعاصي يُنجي له المغفرة ويخاف عليه العقوبة قال السائل لمعاذ رضى الله عنه

کاملاً اور گناہ کئے اس کے لیے سید مغفرت ہے اور خوف خدا ہے سائل نے سوا رضی اللہ عنہ سے کہا

ننگ ایمان و حسنات کو شائبہ تو ایساں بر ایمون کو خوب ڈھاتا ہے۔ معاوضے کہا قسم خدا کی

[illegible]

وَهُوَ خَالِقُ النَّفُوسِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ أَرَأَيْتَ لَوْ قِيلَ أَكُنْ اللَّهُ تَعَالَى قَبْلَ الْخَلْقِ

يَقَالَ لَكُنْ اللَّهُ تَعَالَى قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ وَيَقَالَ لَهُ كُنْ وَلَمْ يَكُنْ أَيْنَ وَلَا خَلْقٌ وَلَا شَيْءٌ وَهُوَ خَالِقُ

كُلِّ شَيْءٍ فَإِنْ قِيلَ الشَّيْءُ بِالشَّيْئَةِ فَقُلْ بِالصِّفَةِ وَهُوَ قَادِرٌ يَقْدِرُ بِالْقُدْرَةِ وَعَالِمٌ يَعْلَمُ بِالْعِلْمِ

وَمَالِكٌ يَمْلِكُ بِالْمَلِكِ فَإِنْ قِيلَ أَشَاءُ بِالشَّيْئَةِ وَقَدَرُ بِالشَّيْئَةِ وَأَشَاءُ يَعْلَمُ فَقُلْ نَعَمْ بَابٌ فِي

الْإِيمَانِ فَإِنْ قِيلَ أَيْنَ مُسْتَقَرُّ الْإِيمَانِ فَقُلْ مَعْدِنُهُ وَمُسْتَقَرُّ الْقَلْبِ وَمَرْعَى الْجَسَدِ

فَإِنْ قِيلَ هُوَ فِي أَصْبَحِكَ فَقُلْ نَعَمْ وَأَنْ قُطِعَتْ أَيْنٌ يَذْهَبُ الْإِيمَانُ مِنْهَا قَالَ فَقُلْ إِلَى الْقَلْبِ فَإِنْ قَالَ

هَلْ يُكَلِّبُ اللَّهُ مِنَ الْعِبَادِ شَيْئًا فَقُلْ لَا إِنَّمَا يَطْلُبُونَ هُمْ مِنْهُ فَإِنْ قَالَ مَا حَقَّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ

فَقُلْ أَنْ تَعْبُدُوهُ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ فَهُمْ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَغْفِرَ لَهُمْ وَيَنْصِبَ عَلَيْهِمْ

فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَرْضَى عَنِ الْمُؤْمِنِينَ يَقُولُ تَعَالَى لِعَدَارِضِي اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَبَايَعُونَكَ

الشَّجَرَةَ وَيَخْطُ عَلَى الْكَافِرِينَ وَهُوَ أَنْ تَعْبُدَهُمْ وَيُنْشِئُ الْمُؤْمِنِينَ يَرْضَى عَنْ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَيَخْطُ عَلَى إِبْلِيسَ وَمَنْعَهُ قَوْلَهُ تَعَالَى إِعْمَلُوا مَا نَسْتُمْ اسْمُكُمْ وَقُولُوا قَوْلَكَ وَلَا تُفْسِدُوا الْأَمْوَالَ الَّتِي آتَاكُمُ اللَّهُ تَعَالَى

لَكُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَعَالَى إِنَّكُمْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ عَالِمِينَ قَوْلَهُ تَعَالَى وَتَقَرَّبُوا إِلَيْهِ زَوَاجًا يُخْلَسَ بِكُمْ فَادْعُوا إِلَيْهِ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ

قَوْلَهُ تَعَالَى وَتَقَرَّبُوا إِلَيْهِ زَوَاجًا يُخْلَسَ بِكُمْ فَادْعُوا إِلَيْهِ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ قَوْلَهُ تَعَالَى وَتَقَرَّبُوا إِلَيْهِ زَوَاجًا يُخْلَسَ بِكُمْ فَادْعُوا إِلَيْهِ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ

قَوْلَهُ تَعَالَى وَتَقَرَّبُوا إِلَيْهِ زَوَاجًا يُخْلَسَ بِكُمْ فَادْعُوا إِلَيْهِ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ قَوْلَهُ تَعَالَى وَتَقَرَّبُوا إِلَيْهِ زَوَاجًا يُخْلَسَ بِكُمْ فَادْعُوا إِلَيْهِ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ

وہ تمام نفوس کا پیدا کرنے والا ہے اُس جیسا کوئی نہیں وہ سننا ہے دیکھنا ہے کیا رائے ہے تیری اگر یہ کہے کہ اللہ تعالیٰ پیدا کرنے سے پہلے کہی
یَقَالَ لَكُنْ اللَّهُ تَعَالَى قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ
اُسکو جواب کیسے خلق کے پیدا کرے اُسے اللہ تعالیٰ موجود تھا اور اُس سے کہا جائے گا کہ اللہ تعالیٰ نہ مکان تھا نہ خلق اور نہ شے اور وہ پیدا
كُلِّ شَيْءٍ فَإِنْ قِيلَ الشَّيْءُ بِالشَّيْئَةِ
کرنیوالا ہے اگر کہا جائے اللہ جو چاہنے والا ہے ثابت ہے اُس نے چاہا تو کہو اسنے وصف سے چاہا وہ اپنی قدرت سے قادر ہے اور اپنے علم سے عالم ہے
وَمَالِكٌ يَمْلِكُ بِالْمَلِكِ
اور اپنے ملک سے مالک ہے اگر کہے کہ ایا اپنی مشیت سے اُس نے چاہا اور اپنی مشیت سے قادر ہوا اور اپنے علم سے چاہا تو کہنا کہ ہاں + باب
الْإِيمَانِ فَإِنْ قِيلَ أَيْنَ مُسْتَقَرُّ الْإِيمَانِ
ایمان کا + اگر کہا جائے کہ ایمان کا ٹھکانہ کہاں ہے تو کہو اُس کا ٹھکانا دل ہے اور اُنکی نعمتیں دین ہی
فَإِنْ قِيلَ هُوَ فِي أَصْبَحِكَ فَقُلْ نَعَمْ وَأَنْ قُطِعَتْ أَيْنٌ يَذْهَبُ الْإِيمَانُ مِنْهَا
پھر اگر وہ کہے کہ تیری انگلی میں ہے تو کہو ہاں اگر انگلی کٹ گئی تو انگلی کا ایمان کہاں جاتا ہے کہا کہ یہ کھنا کہ دھین گیا جو کہے یا اللہ
هَلْ يُكَلِّبُ اللَّهُ مِنَ الْعِبَادِ شَيْئًا فَقُلْ لَا إِنَّمَا يَطْلُبُونَ هُمْ مِنْهُ
بندوں سے کچھ مانگتا ہے تو کہو نہیں بندے اُس سے مانگتے ہیں جو کہے اللہ کا اُن پر کیا حق ہے
فَقُلْ أَنْ تَعْبُدُوهُ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا
تو کہو کہ اُس کی عبادت ہے شرک کو میں جب یہ کر لیں تو اللہ اُن کو مغفرت کرے گا اور ایمان پر نہایت رکھے گا
فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَرْضَى عَنِ الْمُؤْمِنِينَ يَقُولُ تَعَالَى لِعَدَارِضِي اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ
کیونکہ اللہ مومنوں سے راضی ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اللہ مومنوں سے راضی ہے جب دشت کے نیچے
الشَّجَرَةَ وَيَخْطُ عَلَى الْكَافِرِينَ وَهُوَ أَنْ تَعْبُدَهُمْ وَيُنْشِئُ الْمُؤْمِنِينَ
اُسے بیت کی تھی اور کافروں پر غصہ ہر غصہ یہ ہے کہ اُن کو وہ عذاب دیا اور مومنوں کو نجات رکھے گا حضرت محمد مصطفیٰ صلعم سے رہی
وَيَخْطُ عَلَى إِبْلِيسَ وَمَنْعَهُ قَوْلَهُ تَعَالَى إِعْمَلُوا مَا نَسْتُمْ اسْمُكُمْ
اور ابلیس سے غصہ ہے اور اللہ فرماتا ہے اعلو ما نستم اس کے سننے وعید ہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور حکم فرمایا تیرے رب نے کہ
لَكُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَعَالَى
یہ عبادت کرو اُس کے سوا یہ حکم ہے رب کا اور اللہ نے فرمایا کہ خود کو ہم نے ہدایت کی ہے جسے اُنکو سمجھا یا انکو ظاہر کر دیا اور اللہ نے فرمایا جو چاہے
قَوْلَهُ تَعَالَى وَتَقَرَّبُوا إِلَيْهِ زَوَاجًا يُخْلَسَ بِكُمْ فَادْعُوا إِلَيْهِ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ
قَوْلَهُ تَعَالَى وَتَقَرَّبُوا إِلَيْهِ زَوَاجًا يُخْلَسَ بِكُمْ فَادْعُوا إِلَيْهِ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ
قَوْلَهُ تَعَالَى وَتَقَرَّبُوا إِلَيْهِ زَوَاجًا يُخْلَسَ بِكُمْ فَادْعُوا إِلَيْهِ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ

كَلِمَةٍ مِّنْ شَاءَ فَلَیَكُنَّ وَهُوَ عِیدٌ وَقَوْلِ تَعَالٰی وَ مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادُونَ

ایمان لاوے اور چاہے فکر کرے تو یہ وحی ہے اور فرمایا میں نے جن و انسان عبادت کے لئے پیدا کئے تاکہ میری
آئی یوحنا و ن و لکن کلہا بتقدیر اللہ تعالیٰ حیرا و شرھا و خلوها و مرقھا و صرھا و نفعھا

توحید کریں پر سب تقدیر سے اللہ کے ہے خیر ہو یا شر ہو شہرین ہو نفع ہو ضرر ہو نفع ہو
وَقَالَ تَعَالٰی وَ لَوْ أَنَا نَزَّلْنَا إِلَيْكُمُ الْمَلٰٓئِكَةَ وَ كَلَّمَهُمُ الْمَوْتٰی وَ حَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قَبْلَ مَا كَانُوا

اور اللہ نے فرمایا اگر ہر شے اتار دیتے اور مردے ان سے بولتے اور ان ہر شے کو حشر کرتے تو بھی
لَوْ مِّنْیَ إِلَّا أَن تَشَاءَ اللّٰهُ وَقَالَ تَعَالٰی وَ كَوْشَاءَ رَبِّكَ لَا مَن مِّنْ فِی الْاَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِیْعًا

ایمان نہ لاتے پر جو اللہ چاہے اور فرمایا اللہ نے اگر اللہ چاہے تو سب زمین کے آدمی ایمان لائیں
أَفَأَنْتَ تَكْفُرُ النَّاسَ حَتَّىٰ یُكُونُوا مَوءِیِّیْنَ وَقَوْلِ تَعَالٰی وَ مَا كَانَ لِلنَّفْسِ أَنْ تَوْءِیَّ مِنَ الْاَوْدَانِ اَللّٰهُ

کیا تم پسند نہیں کرتے کہ سب ایمان والے ہو جائیں اور فرمایا اور کوئی شخص نے حکم خدا تعالیٰ کے ایمان نہیں لاسکتا
وَقَالَ تَعَالٰی وَ كَوْشَاءَ سَرَّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ اُمَّةً وَاحِدَةً وَاَلَا یُرِی الْوَن مُّخْتَلِفِیْنَ اِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ

اور فرمایا اللہ چاہے تو سب کو ایک امت کر دے اور ہمیشہ مختلف ہیں گے پر جسکو اللہ رحم کرے گا
اٰی بِمَشِیَّتِیْ وَلِذٰلِكَ خَلَقَهُمْ قَالَ تَعَالٰی اِنْ اَعْبُدُوا اللّٰهَ وَ احْبَبُوا الطَّاعُوْنَ مِنْهُمْ مِّنْ هٰدِی

ایسی مشیت پر اور اسی لئے اُن کو پیدا کیا اور فرمایا اللہ کی عبادت کرو سب اور توبہ کرو تو کسی کو اللہ نے ہدایت کی
اللّٰهُ وَ مِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الصَّلٰةُ وَ قَالَ وَ مَا شَاؤُنَ اِلَّا اَنْ تَشَاءَ اللّٰهُ اٰی قَدْ رَوَّی

اور کسی کو گمراہی ہے - اور فرمایا اور تم نہیں چاہتے ہو کہ جب اللہ چاہتا ہے میں تمہارا ہے اور حضرت
شُعْبَةُ النَّبِیِّ عَلَیْہِ السَّلَامُ وَقَدْ اَفْتَرٰی عَلٰی اللّٰهِ لَوْنٌ بَلَا اَنْ عُدْنَا فِیْ مِلَّتِكُمْ بَعْدَ اَدْبَانَا اَللّٰهُ

شعیب نبی علیہ السلام نے فرمایا ہم اللہ پر افترا کرینگے جو ہم دین میں تمہارے آجائے بعد اے اللہ کہ اللہ نے
مِنْهَا وَ مَا یَكُوْنُ لَنَا اَنْ تَعُوْذَ فِیْہَا اِلَّا اَنْ تَشَاءَ اللّٰهُ رَبَّنَا وَ سِعَ رَبُّنَا كُلُّ شَیْءٍ عِلْمًا وَقَالَ نوحٌ

ہو کہ اس سے نجات بخشی اور کیوں ہم امین ائے امین پر اللہ چاہے تو اللہ کا ہر شے پر علم وسیع ہے اور نوح
النَّبِیِّ عَلَیْہِ السَّلَامُ وَ لَا یَنْفَعُکُمْ نَفْعِیْ اِنْ اَرَدْتُ اَنْ اَنْظُرَ لَکُمْ اِنْ كَانَ اللّٰهُ یُرِیْدُ اَنْ

نبی علیہ السلام نے کہا تم میری نصیحت نفع نہ گی جو میں چاہوں کہ تم نصیحت کروں جو اللہ یہ ارادہ کرے کہ تم کو
یَعُوْذُ بِکُمْ مِّنْ حُرْمَتِکُمْ وَاِلَیْہِ تَرْجَعُوْنَ وَقَالَ لَقَدْ فَنَّا سِیْمَاکُمْ اَلْقِیْنَا عَلٰی کُرْسِیِّہِ جَسَدًا اَمْرًا اَب

گمراہ کر دیا وہ تمہارے اور اسی کی طرف تمہارا ہے اور فرمایا ہے سلیمان کو زاریا اور اُس کی کرسی پر ایک ذیل الہی اُس کی جگہ پر

وَقَالَ لَقَدْ هَمَمْتُ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ زَاىَ بُوْهَانَ رَبِّهِ كَذَلِكَ لَيَعْرِفُ غَيْبُهَا السُّورَةُ الْغَنَاءُ وَقَالَ الْوَلِيُّ

اور فرمایا: **لِیَاۤیۡنَہٗ اُنْ کَا** اور اُنھوں نے **لِیَاۤیۡنَہٗ** کا قصد کیا اگر اللہ کی حجت نہ کیجئے ہم اس طرح اُن سے بُرائی اور بد کام دور کرتے اور ابو سلیم

رَحِمَهُ اللَّهُ سَأَلْتُ أَبَا حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَ لَمْ يَلِدْ لِي وَلَدًا فَقَالَ لَمْ يَلِدْ لَكَ وَلَدًا وَرَحِمَهُ اللَّهُ

رحمہ اللہ نے کہا میں ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ کیا اللہ اپنے کاموں کے پیدا کرنے میں عادل و حکیم نہیں ہر فرمایا ان میں کہا ایک کو

أَعْمَىٰ وَالْخُرْقَةُ الْأَخْيَرُ وَالْحَرْقَةُ الْأَحْمَرُ وَالْخِرَاءُ الْقُلُوبِ وَالْأَخْرَسُ قَالَ هَذَا بَعْضُ مِمَّا لِبَعْضِهِمْ

اور ایک تو نگہ اور ایک فقیر اور ایک احمق اور ایک بخل مند اور ایک ٹونگا فرمایا یہ اللہ تعالیٰ کا مصل ہے جو بعض کو

دُونَ بَعْضٍ إِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْكَ ذَلِكَ فَأَعْطَى تَحْصِيًا وَمَعَ بَعْضًا فَهُوَ لَكَ عَبْدٌ فَأَعْطَى وَاحِدًا وَ

شامل ہوتا ہے بعض کہ نہیں کہو کہ اس سیرت واجب نہیں کہ سب پر ازراہ احسان کیے تو کسی کو دیا اور کسی کو نہ دیا یہ بندوں کے مالک کا کام ہے کسی کو دینا

مَعَ أَحَدٍ يَتَأَمَّلُ فِي حُجَّتِهِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ

کے گناہ سے علی بن ابی طالب کو اس جہنم میں نہ لے گیا کہ اس کا

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا بَيْنَ أَيْمَانِهِ هَذِهِ وَأَيْمَانِ ذُو الْأُنْثَىٰ هَذِهِ ۚ فَيَسْأَلُهُ أُنثَىٰ ظَاهِرًا أَن يَزْنِيَ ۖ فَجَعَلْنَاهُ سَبِيلًا فُتْنًا لِّلْمُتَلَمِّذِينَ ۚ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

فِي حَاجَةٍ وَقَالَ مَعَالِ بْنِ سَيْفَانَ مِينَ ^{عَلَيْهِ} اَصْلُ الْإِيمَانِ الَّذِي جَاءَ فِي الْقُرْآنِ قَوْلُهُ وَلَيْسَ

اس کی کچھ حاجت ہمیں اور متاع بن سلیمان تھے یہی اصل ایمان جو قرآن میں ہے وہ یہ آیت کہ

البر من الله اى صدى بتوحيدك واليوم الاحد والاملا لله والكتب والبيبين اى لك

نیلک و پتھر سے کہ ان پر ایمان لایا یعنی اس کی توحید کی تصدیق کی اور رزق قیامت اور فرشتے اور کتاب اور رب پیغمبروں کی

مَلُوحٌ

سب کو حق خیاں کیا

تَسْمِيَّتُ بِالْخَيْرِ

إِنَّ اللَّهَ هَدِي مَكِّي بِشَاءِ الرِّصَالِ الْمُسْتَقِيمِ

هزار هزار حمد خالق بر ایا و اهب عطایا که کتاب مستطاب موعودم به

هَدَايَا

ترجمہ

وَصَايَا

از تصانیف کاشف نعطایا جناب لوی کیل احمد سکندر پوری حفظہ اللہ عن لبس لایا

مطبع مجتبائی ہادی محمد علی صاحب مدنی

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بعد حمد و صلوة کے فقیر حقیر وکیل احمد سکندر پوری عرض کرتا ہے کہ وصیت نامہ امام اعظم
 ابو حنیفہ کوفی رحمہ اللہ جسکو امام نے اپنی مرض موت میں تحریر فرمایا تھا اہل سنت
 و جماعت کے ایسے عقائد حقہ پر حاوی ہے جس پرستقیم رہنے سے آدمی مبتدع و اہل ہوا
 نہیں ہو سکتا بلکہ وہ خاص اہل سنت و جماعت کے زمرے میں داخل ہو کر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کا مستحق ہوتا ہے اسلئے ایک عرصہ سے میری یہ خواہش
 تھی کہ اس کا ترجمہ تالیف کیجے تاکہ لڑکے اور عورتیں اور ایسے لوگ جو کافی استعداد نہیں رکھتے
 اس سے نفع اٹھائیں مگر اس کا کوئی نسخہ صحیحہ قابل اعتماد ہاتھ نہ آتا تھا بعض اکابر نے
 جو وصیت نامہ مترجم شائع فرمایا ہے اُس کی صحت پر مجھے بھروسہ نہ تھا
 اتفاقاً مجھے جو ہرمنیفہ شرح وصیتہ ابی حنیفہ کانسنہ مل گیا جو وصیت نامہ کی شرح
 مختصر ہے اُس سے میں نے وصیت نامہ کی عبارت علیحدہ نقل کر کے
 سلیس عبارت اردو میں ترجمہ کیا اور فوائد جلیلہ جنکی نہایت ضرورت تھی حاشیہ پر لکھے
 اور ہر اکابر مذہب مختلفہ کے اقوال و دلائل سے تعرض کیا تاکہ نفس عقائد آسانی سمجھ میں آجائیں
 اور نام اس کا ہدایا ترجمہ و صاپا رکھا

لے ہا سہ اسناد کے ساتھ
 مولوی محمد سعد اللہ صاحب
 لکھنؤ ۱۲ - ۱۳
 ۱۲ - ۱۳
 اور اس کے شرح کا ذکر مختلف
 جہات پر کیا گیا ۱۲ - ۱۳

[illegible]

يَرْفَعُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَنْهَا الصَّلَاةُ وَلَا يُجْزَأُ أَنْ يَقَالَ رَفَعَ اللَّهُ عَنْهَا الْإِيمَانَ وَأَمَّا هَذَا

بِتَرْكِ الْإِيمَانِ وَقَدْ قَالَ لَهَا الشَّارِعُ دَعِيَ الصَّوْمَ ثُمَّ أَقْضِيهِ وَلَا يُجْزَى أَنْ يَقَالَ

دَعِيَ الْإِيمَانَ ثُمَّ أَقْضِيهِ وَيُجْزَى أَنْ يَقَالَ لَيْسَ عَلَى الْفَقِيرِ الزَّكَاةُ وَلَا يُجْزَى أَنْ

يُقَالَ لَيْسَ عَلَى الْفَقِيرِ الْإِيمَانُ فَصَلِّ نَقْرُبَانَ تَقْدِيرَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ كُلَّهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى

لَا تَزَعَمُ أَحَدًا أَنْ تَقْدِيرَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ مِنْ غَيْرِهِ لَصَارَ كَأَنَّهُ بَالِغٌ تَوْحِيدُهُ

فَصَلِّ نَقْرُبَانَ الْأَعْمَالِ ثَلَاثَةَ فَرِيضَةٍ وَفَضِيلَةٍ وَمَعْصِيَةٍ وَالْفَرِيضَةُ

بِأَمْرِ اللَّهِ وَمَشِيئَتِهِ وَرِضَايِهِ وَقَضَائِهِ وَقُدْرَتِهِ وَتَخْلِيقِهِ وَحُكْمِهِ وَعَلَيْهِ وَتَوْفِيقُهُ

وَكِتَابَتُهُ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ وَالْفَضِيلَةُ لَيْسَتْ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَكِنْ بِمَشِيئَتِهِ وَرِضَايِهِ

وَقُدْرَتِهِ وَتَوْفِيقِهِ وَحُكْمِهِ وَعَلَيْهِ وَتَوْفِيقُهُ وَتَخْلِيقِهِ وَكِتَابَتُهُ فِي اللَّوْحِ

الْمَحْفُوظِ وَلِلْمَعْصِيَةِ لَيْسَتْ بِأَمْرِ اللَّهِ وَلَكِنْ بِمَشِيئَتِهِ لَا بِحُجَّتِهِ وَبِقَضَائِهِ

وَلَا بِرِضَائِهِ وَتَقْدِيرُهُ لَا بِتَوْفِيقِهِ وَحُجَّتُهُ لَا بِرِضَائِهِ وَكِتَابَتُهُ فِي اللَّوْحِ

الْمَحْفُوظِ فَصَلِّ نَقْرُبَانَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى الْمَشَاسِئِ مِنْ غَيْرِكُنْ يَكُونُ لَهُ

فَصَلِّ نَقْرُبَانَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى الْمَشَاسِئِ مِنْ غَيْرِكُنْ يَكُونُ لَهُ

میں جو توفیق ہے وہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے اور یہ کہنا جائز نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے ایمان کو قطع کیا یا اس کو حکم دیا
بِتَرْكِ الْإِيمَانِ وَقَدْ قَالَ لَهَا الشَّارِعُ دَعِيَ الصَّوْمَ ثُمَّ أَقْضِيهِ وَلَا يُجْزَى أَنْ يَقَالَ
دَعِيَ الْإِيمَانَ ثُمَّ أَقْضِيهِ وَيُجْزَى أَنْ يَقَالَ لَيْسَ عَلَى الْفَقِيرِ الزَّكَاةُ وَلَا يُجْزَى أَنْ
يُقَالَ لَيْسَ عَلَى الْفَقِيرِ الْإِيمَانُ فَصَلِّ نَقْرُبَانَ تَقْدِيرَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ كُلَّهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى
لَا تَزَعَمُ أَحَدًا أَنْ تَقْدِيرَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ مِنْ غَيْرِهِ لَصَارَ كَأَنَّهُ بَالِغٌ تَوْحِيدُهُ
فَصَلِّ نَقْرُبَانَ الْأَعْمَالِ ثَلَاثَةَ فَرِيضَةٍ وَفَضِيلَةٍ وَمَعْصِيَةٍ وَالْفَرِيضَةُ
بِأَمْرِ اللَّهِ وَمَشِيئَتِهِ وَرِضَايِهِ وَقَضَائِهِ وَقُدْرَتِهِ وَتَخْلِيقِهِ وَحُكْمِهِ وَعَلَيْهِ وَتَوْفِيقُهُ
وَكِتَابَتُهُ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ وَالْفَضِيلَةُ لَيْسَتْ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَكِنْ بِمَشِيئَتِهِ وَرِضَايِهِ
وَقُدْرَتِهِ وَتَوْفِيقِهِ وَحُكْمِهِ وَعَلَيْهِ وَتَوْفِيقُهُ وَتَخْلِيقِهِ وَكِتَابَتُهُ فِي اللَّوْحِ
الْمَحْفُوظِ وَلِلْمَعْصِيَةِ لَيْسَتْ بِأَمْرِ اللَّهِ وَلَكِنْ بِمَشِيئَتِهِ لَا بِحُجَّتِهِ وَبِقَضَائِهِ
وَلَا بِرِضَائِهِ وَتَقْدِيرُهُ لَا بِتَوْفِيقِهِ وَحُجَّتُهُ لَا بِرِضَائِهِ وَكِتَابَتُهُ فِي اللَّوْحِ
الْمَحْفُوظِ فَصَلِّ نَقْرُبَانَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى الْمَشَاسِئِ مِنْ غَيْرِكُنْ يَكُونُ لَهُ

میں جو توفیق ہے وہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے اور یہ کہنا جائز نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے ایمان کو قطع کیا یا اس کو حکم دیا
بِتَرْكِ الْإِيمَانِ وَقَدْ قَالَ لَهَا الشَّارِعُ دَعِيَ الصَّوْمَ ثُمَّ أَقْضِيهِ وَلَا يُجْزَى أَنْ يَقَالَ
دَعِيَ الْإِيمَانَ ثُمَّ أَقْضِيهِ وَيُجْزَى أَنْ يَقَالَ لَيْسَ عَلَى الْفَقِيرِ الزَّكَاةُ وَلَا يُجْزَى أَنْ
يُقَالَ لَيْسَ عَلَى الْفَقِيرِ الْإِيمَانُ فَصَلِّ نَقْرُبَانَ تَقْدِيرَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ كُلَّهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى
لَا تَزَعَمُ أَحَدًا أَنْ تَقْدِيرَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ مِنْ غَيْرِهِ لَصَارَ كَأَنَّهُ بَالِغٌ تَوْحِيدُهُ
فَصَلِّ نَقْرُبَانَ الْأَعْمَالِ ثَلَاثَةَ فَرِيضَةٍ وَفَضِيلَةٍ وَمَعْصِيَةٍ وَالْفَرِيضَةُ
بِأَمْرِ اللَّهِ وَمَشِيئَتِهِ وَرِضَايِهِ وَقَضَائِهِ وَقُدْرَتِهِ وَتَخْلِيقِهِ وَحُكْمِهِ وَعَلَيْهِ وَتَوْفِيقُهُ
وَكِتَابَتُهُ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ وَالْفَضِيلَةُ لَيْسَتْ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَكِنْ بِمَشِيئَتِهِ وَرِضَايِهِ
وَقُدْرَتِهِ وَتَوْفِيقِهِ وَحُكْمِهِ وَعَلَيْهِ وَتَوْفِيقُهُ وَتَخْلِيقِهِ وَكِتَابَتُهُ فِي اللَّوْحِ
الْمَحْفُوظِ وَلِلْمَعْصِيَةِ لَيْسَتْ بِأَمْرِ اللَّهِ وَلَكِنْ بِمَشِيئَتِهِ لَا بِحُجَّتِهِ وَبِقَضَائِهِ
وَلَا بِرِضَائِهِ وَتَقْدِيرُهُ لَا بِتَوْفِيقِهِ وَحُجَّتُهُ لَا بِرِضَائِهِ وَكِتَابَتُهُ فِي اللَّوْحِ
الْمَحْفُوظِ فَصَلِّ نَقْرُبَانَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى الْمَشَاسِئِ مِنْ غَيْرِكُنْ يَكُونُ لَهُ

حَاجَةً وَاسْتَقْرَارًا عَلَيْهِ وَهُوَ حَافِظُ الْعَرْشِ وَغَيْرُ الْعَرْشِ مِنْ غَيْرِ حَاجَتِيَارِجِ
 نہ اوس پر پھرنے کی وہ عرش کا نگاہ رکھنے والا ہے اور وہ خود عرش نہیں ہے وہ عرش کا محتاج نہیں ہے
 فَكَوْكَانَ مُحْتَاجًا لِمَا قَدْ رَجَعَ عَلَىٰ إِجْدَادِ الْعَالَمِ وَتَدْبِيرِهِ كَالْمُخْلُوقِينَ وَكَوْكَانَ مُحْتَاجًا
 اگر اللہ تعالیٰ عرش کا محتاج ہوتا تو ہرگز ایجادِ عالم و تدبیرِ عالم پر قادر نہ ہوتا جسے مخلوق اس پر قادر نہیں ہے اگر اللہ تعالیٰ عرش
 الرَّابُّ الْجَلِيلُ الْقَرَّارُ فَكَيْفَ خَلَقَ الْعَرْشَ إِنْ كَانَ اللَّهُ تَعَالَى تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ
 پر بیٹھنے اور ٹھہرنے کا محتاج ہوتا تو قبل پیدائش عرش کے وہ کہاں تھا اللہ تعالیٰ کی شان اس سے
 عَلَمًا كَبِيرًا فَصَلِّ وَنُقْرَبُ بَانَ الْقُرْآنِ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرُ مُخْلُوفٍ وَوَجِبَةٍ
 بہت بڑی ہے اور ہم اقرار کرتے ہیں کہ قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے مخلوق نہیں ہے اور ادا کی دی ہے
 وَتَبَرُّكٌ لَّهُ لَمْ يَلْهُوْكَ لِغَيْرِهِ هَلْ هُوَ صِفَتُهُ عَلَى التَّحْقِيقِ مَكْتُوبٌ فِي الْمَصَاحِفِ
 اور ادا کا اتنا راہو ہے نہ وہ، مکی ذات ہے اور نہ ادا کا غیر ہے بلکہ تحقیق یہ چیز اویں صفت ہے لکھا ہوا ہے سیاروں میں
 مَقْرُوءٌ بِاللَّسَنِ مَحْفُوظٌ فِي الصُّدُورِ غَيْرُ مُخْلُوفٍ فِيهَا وَالْحَبْرُ وَالْكَاعْدُ وَالْكَتَابَةُ
 پڑھا گیا ہے زبانوں پر یاد ہے دلوں میں مصاحف میں حلول نہیں کیا ہے اور سیاہی و کاغذ و لکھاؤ
 مُخْلُوقَةٌ لَهَا أَعْمَالُ الْعِبَادِ وَكَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرُ مُخْلُوفٍ لَنْ أَلِكْتَابَةِ وَالْحَبْرُ
 مخلوق ہیں اسلئے کہ یہ بندوں کے نہیں ہیں اور اللہ تعالیٰ کا کلام مخلوق نہیں ہے اسلئے کہ لکھاؤ و حروف
 وَالْكَلِمَاتُ وَالْأَبَارِكُ لَآلَةُ الْقُرْآنِ لِجَاخِرَةِ الْعِبَادِ إِلَيْهَا وَكَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى قَائِمٌ بِدَانِهِ
 و کلمات و آیات قرآن پر دلالت کرتے ہیں اسلئے کہ بندوں کو ان کی طرف امتیاز ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کا کلام اللہ تعالیٰ کی ذات کا نام قائم
 وَمَعْنَاهُ مَفْهُومٌ بِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ فَمَنْ قَالَ بَانَ كَلَامُ اللَّهِ مُخْلُوفٌ فَهُوَ كَافِرٌ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ
 اور اس کے معنی ان سے سمجھے جاتے ہیں پھر جو کہے کہ اللہ کا کلام مخلوق ہے وہ کافر ہے
 وَاللَّهُ تَعَالَى مَعْبُودٌ لَا يَزَالُ مَعْمَاكَ أَنْ وَكَلَامُهُ مَقْرُوءٌ وَمَكْتُوبٌ وَمَحْفُوظٌ
 اور اللہ تعالیٰ عبادت کیا جاتا ہے ہمیشہ ہے اس کا کلام پڑھا جاتا ہے اور لکھا ہوا ہے اور محفوظ ہے
 مِنْ غَيْرِ مَزَالَةٍ عَنْهُ وَصَلِّ وَنُقْرَبُ بَانَ أَفْضَلُ هَذِهِ الْأُمَّةِ بَعْدَ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
 اُس سے زائل نہ ہو گا ہم اقرار کرتے ہیں کہ افضل اس امت کی بعد میرے نبی محمد درود اللہ کا
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عَتَمَانُ ثُمَّ عَلِيٌّ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ
 اُن پر اور سلام ابو بکر صدیق بن پھر عمر پھر عثمان پھر علی خوشی اس کی اُن سب پر
 نَعْمَ اللَّهُ

مخلوق نہیں ہے اسلئے کہ یہ بندوں کے نہیں ہیں اور اللہ تعالیٰ کا کلام مخلوق نہیں ہے اسلئے کہ لکھاؤ و حروف و کلمات و آیات قرآن پر دلالت کرتے ہیں اسلئے کہ بندوں کو ان کی طرف امتیاز ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کا کلام اللہ تعالیٰ کی ذات کا نام قائم ہے اور اس کے معنی ان سے سمجھے جاتے ہیں پھر جو کہے کہ اللہ کا کلام مخلوق ہے وہ کافر ہے اور اللہ تعالیٰ عبادت کیا جاتا ہے ہمیشہ ہے اس کا کلام پڑھا جاتا ہے اور لکھا ہوا ہے اور محفوظ ہے اُس سے زائل نہ ہو گا ہم اقرار کرتے ہیں کہ افضل اس امت کی بعد میرے نبی محمد درود اللہ کا اُن پر اور سلام ابو بکر صدیق بن پھر عمر پھر عثمان پھر علی خوشی اس کی اُن سب پر نَعْمَ اللَّهُ

مخلوق نہیں ہے اسلئے کہ یہ بندوں کے نہیں ہیں اور اللہ تعالیٰ کا کلام مخلوق نہیں ہے اسلئے کہ لکھاؤ و حروف و کلمات و آیات قرآن پر دلالت کرتے ہیں اسلئے کہ بندوں کو ان کی طرف امتیاز ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کا کلام اللہ تعالیٰ کی ذات کا نام قائم ہے اور اس کے معنی ان سے سمجھے جاتے ہیں پھر جو کہے کہ اللہ کا کلام مخلوق ہے وہ کافر ہے اور اللہ تعالیٰ عبادت کیا جاتا ہے ہمیشہ ہے اس کا کلام پڑھا جاتا ہے اور لکھا ہوا ہے اور محفوظ ہے اُس سے زائل نہ ہو گا ہم اقرار کرتے ہیں کہ افضل اس امت کی بعد میرے نبی محمد درود اللہ کا اُن پر اور سلام ابو بکر صدیق بن پھر عمر پھر عثمان پھر علی خوشی اس کی اُن سب پر نَعْمَ اللَّهُ

قرار کرتے ہیں کہ قدرتِ فعل کے ساتھ ہے نہ فعل کے پہلے اور نہ فعل کے بعد اسلئے کہ اگر استطاعتِ فعل کے پہلے ہوتی

[illegible]

كَانَ الْعَبْدُ مُسْتَغْنِيًا عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَفَتَى الْحَاجَّةِ فَهَذَا خِلَافُ حُكْمِ النَّصِّ

تو بندہ کو حاجت کے وقت اللہ تعالیٰ کی پرواہ نہ ہوتی اور یہ امر حکمِ سران کے خلاف ہے۔

يَقُولُ تَعَالَى وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَلَوْ كُنَّا بَعْدَ الْفِعْلِ لَكُنَّا مِنَ الْخَالِ الْأَثَرِ

اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اللہ بے نیاز ہے اور تم لوگ محتاج ہو اگر قدرت بعد فعل کے ہوتے تو اثر محال ہوتا اس لئے

حُصُولُ الْفِعْلِ بِلَا اسْتِطَاعَةٍ وَلَا طَاقَةٍ لِحُلُوقِ فِعْلِهِ مَالِكٌ يُقَارِنُ اسْتِطَاعَةَ

کہ فعل کا حاصل ہونا بدون استطاعت کے ہے اور نہیں طاقت ہے مخلوق کے لئے کسی فعل میں جب تک استطاعت نہ ہو

مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَفَصْلٌ وَقُرْءَانٌ أَمْسَحَ عَلَى الْخَفَائِرِ وَاجِبٌ لِلْمَقِيمِ يَوْمًا وَلَيْلَةً

اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور ہم اقرار کرتے ہیں کہ مسح کرنا روزوں پر مقیم ہر واجب ہے ایک دن و رات

وَلِلْمَسَافِرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَكِبَائِهِمَا لِأَنَّ الْحَدِيثَ وَرَدَّ هَذَا فَمَنْ أَنْكَرَ فَإِنَّهُ

اور مسافر کے لئے تین دن اس لئے کہ حدیث یوں ہی وارد ہے پھر جو شخص اس کا انکار کرے تو

يُجْزَى عَلَيْهِ الْكُفْرُ لِأَنَّهُ قَرِيبٌ مِنَ الْخَبَرِ الْمُنْقِطِ أَيْ وَالْقَصْرِ وَالْإِفْطَارِ فِي

اُس پر کفر کا ڈر ہے اس لئے کہ یہ خبر متواتر کی قریب ہے اور قصر نماز اور سفر میں روزہ کا افطار

السَّفَرِ رُخْصَةٌ بِنَصْرِ الْكِتَابِ يَقُولُ تَعَالَى وَإِذَا صَرْتُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ

بِشَيْءٍ قَرَانِي رُخْصَةٌ ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے جب تم لوگ سفر کرو ملک میں تو تم لوگوں پر کمانہ نہیں کہ

حَنَاحُ أَكْبَرُ تَقْصُرُ وَأَمْرُ الصَّلَاةِ وَالْإِفْطَارِ قَوْلُهُ تَعَالَى أَمْسَحَ كَانَتْ مِنْكُمْ

کچھ کم کرو نماز میں سے اور افطار کے باب میں اللہ تعالیٰ کا قول ہے پھر جو شخص تم سے

مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرُ فَصْلٌ وَقُرْءَانٌ بَانَ اللَّهُ تَعَالَى

بیمار ہو یا سفر میں ہو تو گنتی چاہیئے اور دنوں سے

الْقَلَمِ بَانَ كُتِبَ فَقَالَ الْقَلَمُ مَاذَا كُتِبَ يَا رَبِّ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى اُكْتُبْ

قلم کو حکم دیا کہ لکھ پھر قلم نے پوچھا کیا لکھوں اسے پروردگار میرے حکم ہوا

كُلُّ شَيْءٍ مَعْلُومٌ فِي التَّنْزِيلِ

جو قیامت تک ہونے والا ہے بسبب قول اللہ تعالیٰ کے اور جو چیز انھوں نے کی ہے لکھی گئی درقون میں

وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ فَصْلٌ وَقُرْءَانٌ عَدَابُ الْقَبْرِ كَاتِبٌ

اور ہر چھوٹے بڑے لکھنے میں آپ کے

اور ہم اقرار کرتے ہیں کہ عذاب قبر ہونے والا ہے

اور ہم اقرار کرتے ہیں کہ عذاب قبر ہونے والا ہے

اور ہم اقرار کرتے ہیں کہ عذاب قبر ہونے والا ہے

اور ہم اقرار کرتے ہیں کہ عذاب قبر ہونے والا ہے

اور ہم اقرار کرتے ہیں کہ عذاب قبر ہونے والا ہے

اور ہم اقرار کرتے ہیں کہ عذاب قبر ہونے والا ہے

اور ہم اقرار کرتے ہیں کہ عذاب قبر ہونے والا ہے

اور ہم اقرار کرتے ہیں کہ عذاب قبر ہونے والا ہے

اور ہم اقرار کرتے ہیں کہ عذاب قبر ہونے والا ہے

اور ہم اقرار کرتے ہیں کہ عذاب قبر ہونے والا ہے

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَنُفَرِّقُ بَيْنَ سَوَالِ مُنْكَرٍ وَنَكِيرٍ وَكَوْرُودِ الْأَحَادِيثِ فَصَلُّ وَتَقَرُّبَانِ

الْحُجَّةِ وَالنَّارِ حَتَّى تَمُوتَ وَتُحْشَرُ قَتَانِ لَأَهْلِي الْقَوْلِ نَعَا فِي حَقِّ الْمُؤْمِنِ أَعْلَ

لِلْمُتَّقِينَ فِي حَقِّ الْكُفْرَةِ أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ خَلْقَهُمَا اللَّهُ لِلنَّوَابِ وَالنَّعْمَةِ فَصَلُّ وَتَقَرُّبَانِ

الَّذِينَ جَاءُوا لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَنُصَحَ الْوَاوِي الْقِسْطُ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَصَلُّ وَتَقَرُّبَانِ فَرَاغَ الْكِتَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

حَقِّ لِقَوْلِهِ تَعَالَى أَوْ كِتَابِكَ كَفَى نَفْسَكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا فَصَلُّ وَتَقَرُّبَانِ اللَّهُ يَجْعَلُ هَذِهِ

النَّفْسَ بَعْدَ الْمَوْتِ وَيَبْعَثُهُمْ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ لِلْحَيَاةِ

وَالنَّوَابِ وَإِدَاءِ الْحَقِّ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ فَصَلُّ وَتَقَرُّبَانِ

بِأَنَّ لِقَاءَ اللَّهِ تَعَالَى لَأَهْلِ الْحُجَّةِ حَقٌّ لَا كَيْفِيَّةَ وَلَا تَشْبِيهَ وَلَا حُجَّةَ فَصَلُّ وَتَقَرُّبَانِ

مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَنْ هُوَ مِنْ أَهْلِ الْحُجَّةِ وَأَنَّ صَاحِبَ كِبَرِهِ فَصَلُّ وَتَقَرُّبَانِ عَاشِيَةً

بَعْدَ خِدْجَةِ الْكُبْرَى ضَمَّ اللَّهُ عَنْهُمْ أَفْضَلَ سَاءِ الْعَالَمِينَ وَهِيَ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ وَمَطْهَرَةٌ

عَنِ الزَّيْنِ تَقَرُّبَانِ أَهْلُ الْحُجَّةِ فَالْحُجَّةُ خَلَدُونَ وَأَهْلُ النَّارِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْأَنْجَارِ فَصَلُّ وَتَقَرُّبَانِ

فِي حَقِّ الْمُؤْمِنِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْحُجَّةِ فَخَلَدُوا فِي حَقِّ الْكَافِرِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْأَنْجَارِ فَصَلُّ وَتَقَرُّبَانِ

مُسْتَعِدَّاتُ

مُسْتَعِدَّاتُ

مُسْتَعِدَّاتُ

مُسْتَعِدَّاتُ

مُسْتَعِدَّاتُ

مُسْتَعِدَّاتُ

صوتہ مکتبہ الفضل کمال مولوی البیہ الشریف الشمسہ محمد آبادی مقرظا علی ہند الرشیدی

باد صاف الوکیل الاحمد لو افشا شعارا
 یفج خلقہ فی الدہر مثل المسک بالعرف
 مرتبی النج بالعیش ہنی القلب من مسج
 بحن یشرق الارض لمح لمح لبسرق
 نسیم عیش بہت فی ریاض قلبہ بہت
 بحکم حکم تکلیف فی الدنیا و ما فیہا
 بوج جودہ مادام من طوفان انعامہ
 لطیف الریح الفکر نور العقل فی الدہر
 بفکر ثاقب یرنو ضمیر الخلق باسہ
 یقول الدہر من تنسیق احکام البریات
 رفیع القدرین الجاہ فخر حکم بالامر
 بحجیم یعرف الاعلام بالاحسان والیق
 بہفقہ الامام الاعظم اذ شاع فی الخلق
 اذا معنت للتحقیق ما فی فہمہ اکبر
 ولم یرک سوی الاثار اہل الارض آثارہ
 بغضل اسد لما صطفی فی الخلق بالعلم
 بعدل مہلک النظم بنور صبح الیل
 اذ اعز من الکف ان انا بانعام
 ولولم یرک العدل بظلم فی البریات
 بغیض فایقن لا یعدل فی الخلق من شئ
 لک فی الدہر اعزاز من الاکرام واجباہ
 لک فی الملک تدبیر لتیق المہمات
 لک فی العیش تفیض و لطیف و تزیین
 لک انواع الوان من التفیض و الفخر
 لک فی الخلق تجلیل و تنظیم باقبال
 لک فی مجلس الاکرام للتقریح اجرار
 انا شمسہ و خاد عندک با صاحب الشان

یضی اللفظ فی الاسرار الماعا و انوارا
 یجول جودہ فی السرو الکمان ایثارا
 مضی الخد بالنور انار ضورہ دارا
 بعشق یجذب الروح بقہر یوتد النار
 بفیض دایم ازہر تریحانا و انوارا
 بعلم علیم فی الخلق احوال و اسرارا
 یرج فیضہ بالخلق حتی صار عطارا
 فلم یرک زمان المثل حتی صار لمصارا
 برار یظہر ابہام رمز القلب انہارا
 یكون القدر فی دیوانہ کما و طومارا
 ملاذ الامن و الخیر و صار عدلہ جارا
 بغفم نفیس فی الخلق مورا و عسکارا
 تکان الدین فی الاشراف ایا ما و ادوارا
 فکشف من الاسرار جلبا بادستارا
 ولم یوجد من غیرہ للبر اکثارا
 فیفج ذرۃ الافضال ایا ما و ادوارا
 یسل بن محیط اللطف للعطشان انہارا
 فمجید و سر مادام فی الکوین ایسارا
 لما اجمع من الدارین ارواحا و انوارا
 فلم یرک لہ مثلا نسیم فارا قطارا
 والی ہمسر فی الخلق اسوالا و اوتارا
 و شغل بین قلبی صارا عسارا و افکارا
 ولی بین الانام کان اخلاسا و افتارا
 والی لم یبدل فی مقام الفقر الطوارا
 انا حیلۃ من تدبیرہ محاسن و ادبارا
 والی لم اشأ فی الہم احوالا و انصارا
 فبہد

